

رسالة فی بیان الوضع والارسلال فی حالة الطواف

# حالت طواف میں ہاتھ باندھنے اور چھوڑنے کا حکم

ملا علی بن سلطان محمد القاری الحنفی  
المتوفی ۱۰۱۴ھ

ترجمہ قرین و حاشی

مفت محمد امجد علی صاحب  
جمعیۃ اشاعت الاسلام  
پاکستان  
جمعیۃ اشاعت الاسلام  
پاکستان

نور مسجد کاغذی بازار کراچی ۷۴۰۰۰

Ph : 021-32439799 Website : [www.ishaateislam.net](http://www.ishaateislam.net)

رِسَالَةٌ فِي  
بَيَانِ الْوُضْعِ وَالْإِسَالِ فِي حَالَةِ الطَّوَافِ  
حالتِ طواف میں ہاتھ چھوڑنے  
اور باندھنے کا حکم

مؤلف

ملا علی قاری حنفی

(ت ۱۰۱۲ھ)

ترجمہ، تخریج، تحشیہ، مع احوال علماء و کتب

حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

رئیس دارالافتاء جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

ناشر

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، بیٹھادر، کراچی، فون: 32439799



## فہرست

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار	حالت طواف میں ہاتھ چھوڑنے اور باندھنے کا حکم	نام کتاب
5	پیش لفظ	☆		
7	اجوال مصنف	☆		
9	رسالہ کی ابتداء	۱-	ملا علی قاری	مؤلف
9	رسالہ تحریر کرنے کا سبب	۲-		
10	اشیاء ممکنہ میں اصل عدم ہے	۳-	مفتی محمد عطاء اللہ رحمہ اللہ	ترجمہ، تخریج، تحشیہ
10	ہر چیز اصل میں مباح و جائز ہے	۴-		
12	مٹھنے نقل کا محتاج ہے	۵-		
12	حضور ﷺ کا فرمان ”مجھ سے اپنے مناسک سیکھ لو“	۶-	رجب المرجب ۱۴۳۲ھ / جون ۲۰۱۱ء	سن اشاعت
12	حجۃ الوداع کے اعراب	۷-		
12	حضور ﷺ کے حج کو حجۃ الوداع، حجۃ الاسلام، حجۃ البلاء،	۸-		تعداد اشاعت
13	حجۃ التمام والکمال کہنے کی وجہ			
13	امام نووی کی شرح	۹-	جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)	ناشر
14	حضور ﷺ نے طواف میں ہاتھ باندھے ہوئے تو صحابہ اقتداء کرتے	۱۰-	نور مسجد کاغذی بازار، ٹھٹھا دار، کراچی، فون: 32439799	
15	حدیث ”میرے رب نے ادب سکھایا“ اور اس کی شرح	۱۱-		
15	ائمہ اربعہ اور ان کے متبعین نے طواف میں ہاتھ باندھنے کا	۱۲-		
16	ذکر نہیں کیا		website: www.ishaateislam.net پر موجود ہے۔	خوشخبری: یہ رسالہ
17	حدیث ”ایمت گمراہی پر جمع نہ ہوگی“ اور اس کی شرح	۱۳-		
18	حدیث ”بیت اللہ کے گرد طواف نماز کی مثل ہے“	۱۴-		
18	اس حدیث پر علامہ ابوالحسن سندھی کا کلام	۱۵-		

## پیش لفظ

حج اسلام کے ایرکان میں سے ایک عظیم رکن ہے اور مناسک حج قرآن وحدیث پھر حضور سرور کائنات ﷺ کے مبارک عمل سے اُمت کو ملے، صحابہ کرام علیہم الرضوان نے دیگر لوگوں کو مناسک حج تعلیم فرمائی اور اُن میں سے حج کے کچھ اعمال وہ ہیں کہ جن کے بارے میں صریح قول نہ قرآن کریم سے اور نہ احادیث نبویہ سے اور نہ ہی صحابہ کرام سے مروی ہے مگر قرنا بعد قرن، زمانہ بہ زمانہ، نسل در نسل عمل کے ذریعے وہ عمل ہم تک پہنچا، اُن میں سے حالت طواف میں ہاتھ چھوڑ کر چلنا ہے نبی کریم ﷺ کی ظاہری حیات پھر حضرات صحابہ کرام سے لے کر آج تک اُمت اس پر عمل پیرا رہی اگر کسی نے اسی عمل کا خلاف بھی کیا ہو یا لکھا ہو تو وہ اُمت میں معروف نہ ہو سکا اور نہ ہی لوگ اُس پر عمل پیرا ہوئے، لہذا اگر کہا جائے کہ حالت طواف میں ہاتھ چھوڑ کر چلنا ہر زمانے میں اتنے لوگوں نے اپنے عمل کے ذریعے اسے بیان کیا ہے کہ اُن کا جھوٹ اور غلط پرتشقق ہونا بظاہر محال ہے۔

باقی رہی یہ بات کہ طواف نماز کی مثل ہے جس طرح نماز میں بندہ اللہ تعالیٰ کے حضور حاضر ہوتا ہے اسی طرح طواف میں بھی بندہ اپنے پروردگار کے حضور حاضر ہوتا ہے تو نماز میں ادب یہ ہے کہ ہاتھ باندھ کر کھڑا ہوا جائے تو طواف میں بھی یہی ادب ہونا چاہئے کیونکہ طواف مثل نماز ہے اس اعتراض کا رسالہ میں کافی ثانی جواب دیا گیا ہے مزید یہ ہے کہ کیا ادب ہے اور کیا ادب نہیں ہے یہ حضور ﷺ سے بڑھ کر کوئی نہیں جانتا اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حضور ﷺ سے بڑھ کر کوئی ادب کرنے والا نہیں ہے اگر ادب یہی ہوتا تو حضور ﷺ نے ضرور طواف میں ہاتھ باندھے ہوتے

- ۱۶۔ امام ترمذی کا تعارف 19
- ۱۷۔ ترمذی نام کے مشاہیر 19
- ۱۸۔ ”جامع ترمذی“ کا تعارف 19
- ۱۹۔ امام حاکم کا تعارف 21
- ۲۰۔ ”مستدرک“ کا تعارف 21
- ۲۱۔ امام بیہقی کا تعارف 24
- ۲۲۔ ”شعب الایمان کا تعارف 24
- ۲۳۔ طواف کو نماز سے تشبیہ دینے کی وجہ 27
- ۲۴۔ بدعت کسے کہتے ہیں اور اس کی اقسام 29
- ۲۵۔ حدیث ”جس نے ہمارے آمر میں ایسی چیز پیدا کی جو اُس سے نہ ہو“ 28
- ۲۶۔ اس حدیث شریف کا مطلب از علامہ ابوالحسن سندھی 28
- ۲۷۔ امام بخاری کا تعارف 29
- ۲۸۔ امام مسلم کا تعارف 31
- ۲۹۔ ”صحیح مسلم“ کا تعارف 31
- ۳۰۔ حدیث ”جسے مسلمان اچھا جائیں وہ عند اللہ بھی اچھا ہے“ 32
- ۳۱۔ حدیث ”اپنے اوپر سواد اعظم کو لازم پکڑو“ 33
- ۳۲۔ حدیث ”اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں اور تمہارے اعمال کو نہیں دیکھتا“ 33
- ۳۳۔ اس حدیث شریف کی شرح 34
- ۳۴۔ حدیث جبریل علیہ السلام پر علماء کا کلام 35
- ۳۵۔ حدیث ”تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے گویا کہ وہ تجھے دیکھ رہا ہے“ 36
- ۳۶۔ اسی مسئلہ کے متعلق ”شرح اللباب“ میں مصنف کا کلام 38
- ۳۷۔ نماز میں ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا سنت ہے 39



اور صحابہ کرام نے آپ ﷺ کو دیکھ کر اس پر عمل کیا ہوتا پھر تابعین صحابہ کو دیکھ کر اس پر عمل کرتے اس طرح یہ عمل ہم تک پہنچ جاتا اور پھر اس کا خلاف کرنے والوں کو نبی کریم ﷺ یا صحابہ کرام، تابعین عظام علیہم الرضوان کی طرف سے ضرور روکا گیا ہوتا اور اس منع کی روایت بھی کسی کتاب میں مذکور ہوتی حالانکہ ایسا نہیں ہے تو ماننا پڑے گا طواف میں ادب یہی ہے ہاتھ باندھنے کے بجائے ہاتھ چھوڑے جائیں۔

ملا علی قاری علیہ الرحمۃ کا یہ رسالہ ”حاشیہ ارشاد الساری الی مناسک الملا علی قاری“ میں مذکور تھا اور عربی میں تو تقریباً دو صفحات پر مشتمل تھا جب مفتی صاحب قبلہ نے ترجمہ کیا تو ترجمہ کے تین صفحات چھڑے اور اس پر حضرت نے تخریج و تشریح اور احوال مصنفین و کتب سب لکھے تو یہ کئی صفحات کو پہنچ گیا۔

جیسا کہ پچھلے ماہ ہمارے ادارے جمعیت اشاعت الہدٰی پاکستان نے دوسرے روزری کے حکم میں علامہ آخوند جان حنفی کا رسالہ ترجمہ و تخریج و حواشی و احوال کتب و مصنفین کے ساتھ پیش کیا، اس ماہ ادارہ اس رسالہ کو اپنی سلسلۂ اشاعت نمبر دو سو چھ (۲۰۶) پر شائع کرنے کا اہتمام کر رہا ہے۔

امید ہے کہ حضرت کا یہ کام بھی عوام و خواص کے لئے نافع اور ان میں مقبول ہوگا۔ اللہ تعالیٰ حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی و معاونین اور دیگر اراکین ادارہ کی اس سعی کو اپنی بارگاہ میں اپنے حبیب کے طفیل قبول فرمائے۔ آمین۔

محمد عرفان ضیائی

خادم جمعیت اشاعت الہدٰی، پاکستان

## احوال مصنف

امام نور الدین ابو الحسن بن علی بن سلطان محمد قاری ہروی کی حنفی جو ”ملا علی القاری“ کے نام سے معروف ہیں۔

اور ملا عجم میں بڑے عالم کو کہتے ہیں اور قاری کے لقب سے اس لئے مشہور ہوئے کہ آپ علم القراءت کے بہت بڑے ماہر عالم تھے، ہروی اس لئے کہلائے کہ آپ ”ہرات“ میں پیدا ہوئے، وہیں قرآن کریم حفظ کیا، تجوید اور علم القراءت علامہ معین الدین بن حافظ زین الدین سے حاصل کیا اور پھر اپنے زمانے میں اپنے شہر کے شیوخ سے علوم حاصل کئے اور جب اسماعیل بن حیدر صفوی جو ”شاہ اسماعیل“ کے نام سے معروف تھا اور صفویہ رافضیہ کا پہلا بادشاہ تھا اس نے ہرات پر تسلط حاصل کیا اور مسلمان ظلماً قتل کئے جانے لگے تو علماء کی ایک بڑی جماعت نے وہاں سے ہجرت کی جن میں ملا علی قاری بھی تھے، مؤرخین نے آپ کی پیدائش کا سال ذکر نہیں کیا، یہ ضرور لکھا ہے کہ آپ ۹۵۲ھ کے بعد مکہ مکرمہ آئے۔

ملا علی قاری علم کا بے حد ذوق رکھتے تھے، کہتے ہیں آپ کو جب بھی دیکھا گیا تو آپ کے پاس یا تو کوئی کتاب ہوتی یا کسی عالم کے سامنے بیٹھے ہوتے، اس طرح آپ نے مسجد حرام کے علماء کی صحبت کو لازم کر لیا۔ ملا علی قاری نے بے شمار علماء سے اکتساب علم کیا جن میں علامہ معین الدین، امام شہاب الدین ابو العباس احمد بن محمد بن محمد بن علی بن محمد بن علی بن حجر بن عسکری، سعدی انصاری شافعی، مصری، مکی (ت ۹۷۳ھ)، صاحب ”کنز العمال“، فقیہ محدث شیخ علاؤ الدین بن حسام الدین عبد الملک بن قاضی خان قرشی ہندی ثم المدنی ثم المکی (ت ۹۷۵ھ)، فقیہ محدث قاضی ملا عبد اللہ بن



سعد الدین عمری سندھی ثم کی حنفی (ت ۹۸۲ھ)، قطب الدین محمد بن علاؤ الدین احمد بن محمد نہروانی ہندی ثم کی حنفی، فقیہ سنان الدین یوسف بن عبد اللہ اماسی رومی حنفی (ت ۱۰۰۰ھ) وغیرہم شامل ہیں۔

اور آپ کے تلامذہ کی تعداد کثیر ہے کیونکہ آپ اپنے زمانے کے بہت بڑے عالم، محدث، فقیہ اور قاری تھے اور آپ کے نامور تلامذہ میں امام و خطیب حرم کی مفتی شیخ محی الدین عبدالقادر بن محمد بن یحییٰ طبری شافعی کی (ت ۱۰۳۳ھ)، فقیہ قاضی عبدالرحمن بن عیسیٰ بن مرشد عمری مرشدی کی حنفی (ت ۱۰۳۷ھ)، شیخ محمد ابو عبد اللہ (ت ۱۰۶۱ھ)، جن کا لقب عبدالعظیم کی حنفی تھا اور سید معظم الحسینی بلخی وغیرہم شامل ہیں۔

علم و عرفان کا یہ آفتاب شوال المکرم ۱۰۱۴ھ میں مکہ مکرمہ میں غروب ہو گیا، اور انہیں جنت المعلیٰ میں دفن کیا گیا، کہتے ہیں کہ جب آپ کے وصال کی خبر مصر پہنچی تو ازہر میں چار ہزار سے زائد مجمع میں آپ کی نماز جنازہ پڑھی گئی۔

ملا علی قاری کا شمار گیارہویں صدی ہجری کے محققین، مدققین علماء میں ہوتا ہے اس میں کوئی غلو نہیں ہے کہ آپ فقیہ، اصولی، مفسر، مقرر، متکلم، محدث، لغوی اور نحوی تھے، اللہ تعالیٰ نے آپ کو بلا کی ذہانت، عقل راجح، صبر علی التذوق، قدرت علی التألیف عطا فرمائی تھی۔

اور بعض علماء نے آپ کے پوتے سے مکہ مکرمہ میں شاہ کے ”ہمارے دادا کی تہی سوتا لیفات ہیں، وہ آپ نے اپنی اولاد پر وقف کر دیں اور شرط یہ رکھی کہ ان کی نقل لینے سے منع نہ کیا جائے“۔ (دیکھئے مرقات، ترجمہ الإمام الملا علی قاری، ۱/۳۳)

## رسالة فی بیان الوضع و الارسال فی

### حالة الطواف

للملا علی القاری الحنفی المتوفی ۱۰۱۴ھ

بسم الله الرحمن الرحيم

تمام تعریفیں اُس ذات کے لئے جس نے کتاب غیر ذی عوج کو اتارا، اور ایسے طریقے پر رسول بھیجے کہ جس میں کوئی حرج نہیں، اور درود و سلام ہوں، اُس پر کہ جس نے حجّتوں کو بیان فرمایا اور حج کا طریقہ اور تمام سیدھے راستے معین فرمائے اور آپ کی آل اور آپ کے اصحاب پر جو طلب رضا کے لئے راہ ہدایت کی ہر نوع پر چلنے میں آپ کے پیروکار ہیں۔

حمد و صلاۃ کے بعد پس اپنے رب کی رحمت کا اُمیدوار علی بن سلطان محمد لہروی القاری عرض کرتا ہے کہ مجھ سے دوران طواف سینے پر ہاتھ رکھنے کے بارے میں سوال کیا گیا تو میں (علی قاری) کہتا ہوں کہ جائز نہیں ہے حتیٰ کہ ضعیف مذہب میں (بھی) اُس کے لئے کہ جس کی آنکھ کے لئے اللہ تعالیٰ رحمۃً و کشفِ انکشاف کا ارادہ فرمایا، یہاں تک کہ مجھ سے میرے کچھ بھائیوں، میرے بعض معزز ساتھیوں نے اس مطلب کے منع پر نقل صریح یا دلیل صحیح کا مطالبہ کیا اس لئے کہ ہمارے بعض علماء سے مروی ہے ہمارے فضلاء کے نزدیک معتبر یہ ہے کہ حنفی مذہب میں یہ وضع (یعنی دوران طواف سینہ پر ہاتھ رکھنا) مستحب ہونی چاہئے۔



تو میں (علی قاری) اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ توفیق سے عرض کرتا ہوں کہ جس کے قبضہ قدرت میں تحقیق کی باگیں ہیں، بے شک اشیاء ممکنہ میں اصل عدم ہے (۱) اور

۱۔ فی موجود کو کہتے ہیں جیسا کہ ”شرح بدء الأمالی“ (ص ۱۴۵) میں ہے، اس لئے مصنف نے اشیاء ممکنہ کہا اور ان میں اصل عدم ہے کہ حادث ہیں اور یہاں ایک اور قاعدہ ہے قاری کے فائدے کے لئے جسے ذکر کیا جاتا ہے چنانچہ صدر الشریعہ لکھتے ہیں: الْأَصْلُ فِي الْأَشْيَاءِ الْإِبَاحَةُ، یعنی ہر چیز اصل میں مباح و جائز ہے۔ یہ اصل حضرت امام شافعی اور احناف میں حضرت امام کرخی کے نزدیک ہے۔ (الأشياء والنظائر، الفن الأول، القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة الثالثة، ص ۶۶) متاخرین احناف نے بھی اس کو تسلیم کیا ہے اور اعلیٰ حضرت امام احمد رضا علیہ الرحمۃ والرضوان بھی اس کو سند لائے ہیں۔ دلیل اس کی یہ ہے کہ اللہ عز وجل نے قرآن کریم میں ارشاد فرمایا:

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ (البقرہ: ۲۹)

لہذا ہر چیز مباح اور جائز ہے جب تک اس کے عدم جواز یا تحریم پر کوئی دوسرا حکم نہ ہو صاحب ”ہدایہ“ علیہ الرحمۃ کا بھی یہی مسلک ہے۔ (الہدایہ، کتاب الطلاق، باب العدة، فصل: وعلى المبتوبة الخ، تحت قوله: وليس في عدة الخ، ۱- ۲/۳۲۰۔ أيضاً الأشباه والنظائر، الفن الأول، القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة الثالثة، ص ۶۶)

حدیث شریف میں ہے: ”الْحَلَالُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَالْحَرَامُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ مِمَّا عَفَا عَنْهُ“ (سنن ابن ماجہ، کتاب الأطعمة، باب أكل السمين والسمين، برقم: ۳۳۶۷، ۴/۶۲) ”حلال وہ ہے جو اللہ عز وجل نے اپنی کتاب میں حلال فرمادیا اور حرام وہ ہے جو اللہ عز وجل نے اپنی کتاب میں حرام فرمادیا اور جن چیزوں سے سکوت اختیار فرمایا وہ معاف ہیں اور مباح۔“

لہذا وہ چیز جس سے اللہ عز وجل نے سکوت اختیار فرمایا وہ جائز و مباح ہے اگر اسے کوئی شخص ناجائز یا حرام یا گناہ کہے اس پر لازم ہے کہ وہ دلیل شرعی لائے کیونکہ سکوت عنہا (جس سے سکوت کیا گیا) کو مباح و جائز کہنے کیلئے یہ حدیث ہی کافی ہے۔ قرآن پاک کی ایک آیت اس پر مبنی کو ثابت کرنے والی اوپر بیان ہو چکی ہے دوسری آیت جس سے یہ مفہوم اور زیادہ سے ثابت ہوتا ہے یہ ہے۔

صرف نعمت قدم کے ساتھ کرم اور جو دوالے کے وجود کے وجوب کو ثابت کرنے کی

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدِّلَكُمْ تَسْأَلُكُمْ﴾ (المائدة: ۱۰/۱۰)

”اے ایمان والو تم ایسی چیزوں کے بارے میں سوال نہ کرو جن کا حکم نازل نہیں کیا گیا کہ اگر ان کا حکم ظاہر کر دیا جائے تو تمہیں تکلیف پہنچے۔“

اسی لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے شرعی احکام میں کثرت سوال سے منع فرمایا کہ اس سے شریعت کے احکام کے سخت ہونے کا اندیشہ ہے اس آیت کا واضح مفہوم یہی ہے کہ جن چیزوں کے بارے میں کوئی حکم نازل نہیں ہوا وہ غفویں داخل ہیں۔ اگر ان کی ممانعت یا فرضیت کا حکم نازل ہو گیا تو تمہیں تکلیف پہنچے گی۔ لہذا جن چیزوں کے بارے میں کوئی حکم نازل نہیں ہوا وہ آیت مذکورہ ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ کی زور سے جائز و مباح ہیں۔ ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْدُوا هَا﴾ اور یہ اللہ عز وجل کی بیان کردہ حدود ہیں تو ان سے تجاوز نہ کرو ”لہذا جو ان مسکوت عنہا کو ناجائز یا حرام یا بدعت سیدہ یا فرض یا واجب کہے وہ قرآن یا حدیث یا قواعد فقہیہ سے دلیل لائے ورنہ یہ اللہ عز وجل کی میان کردہ حدود سے آگے بڑھنا ہے اور اللہ عز وجل اور رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام اور شریعت کا ملہ پر افتراء ہوگا۔ جس کی قرآن میں شدید مذمت آئی ہے اور سخت ممانعت و تہدید کی گئی ہے لہذا امتیت کو ایصال ثواب کیلئے تعین وقت کے ساتھ قرآن خوانی یا سوالا لکھ بارگاہ شریف پڑھنا یا پڑھوانا فاتحہ و درود، انعقاد محافل میلاد شریف اور صلوٰۃ و سلام اور بیعت و ارادت وغیرہا کے عدم جواز و بدعت کے قائلین کو قرآن یا احادیث یا اقوال صحابہ یا ائمتہ درجہ میں قواعد فقہیہ سے ان کے عدم جواز پر دلیل لانا چاہئے۔ بلا دلیل شرعی ان کے عدم جواز کا قول اللہ عز وجل اور رسول اللہ ﷺ پر افتراء ہے، والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

۲۔ اس میں بھی غور کرنا اشد ضروری ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قول فعل اور صحابہ کرام کا قول فعل تو بوجہ شریعت ہے مگر ان کا عدم قول اور عدم فعل، عدم جواز کے لئے حجت شرعیہ نہیں وہ اسی قاعدہ کے مطابق جائز و مباح ہے کہ ”الْأَصْلُ فِي الْأَشْيَاءِ الْإِبَاحَةُ“ بلکہ امر مباح بہ بیت خیر باعث اجر و ثواب ہے اور مستحسن کہ ”الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ“ حدیث صحیح ہے بلکہ وہ تمام امور مباح جن سے دین کی ترقی یا تعلیمات اسلام کی اشاعت اور شریعت کا تحفظ ہوتا ہے سب مستحسن ہیں (بہار شریعت، قاعدہ نمبر ۱۰۳، ۱۹/۱۰۷۱، مکتبۃ المدینہ، کراچی)



ضرورت ہے تاکہ غیر متناہی کی طرف نسبت لازم نہ آئے، تو اشیاء کی معرفت ضروری ہے جیسا کہ وہ اپنے محل میں جو اس کے مناسب ہے ثابت ہے۔

پھر بحث وجدل کے آداب سے ہے جیسا کہ ارباب نحل و ملل اسی پر ہیں، بے شک مانع اثبات کا محتاج نہیں ہے بلکہ مثبت نقل کا محتاج ہے (۲) بشرطیکہ معاملہ نقلیات سے ہو، ثقہ کی ثقہ سے نقل کے بعد نسبت کے علاقے کا قطعی ہونا ارباب عقول کے ہاں غیر معتبر ہے جیسا کہ یہ اصول میں مصرح ہے کیونکہ یہ متواتر کے شرط سے ہے چہ جائیکہ آحاد سے ہو کہ ایک محسوس تک منتہی ہو، تاکہ اعتماد کی صلاحیت رکھے اور اس پر اعتقاد فی ہو۔

پس جب تو نے یہ پہچان لیا تو یہاں تیرے لئے کوئی شبہ نہ رہا، پس میں (علی قاری) کہتا ہوں میرے لئے سند منع سے وہ ہے جو مؤخر جمع کو پہنچا۔

ان میں سے ایک یہ کہ حضور ﷺ نے اپنے صحابہ کرام سے فرمایا (۳):

۲۔ مثلاً یہ کہا جائے کہ نبی کریم ﷺ مطلق علم غیب ہیں تو سائل اس پر منع وارد کرتا ہوا کہ اس پر دلیل دومنی دلیل کے لئے ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظِلَّكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَ لَكِنَّ اللَّهَ يَخْتِبِي مَنْ يُرْسِلُهُ مَنْ يُشَاءُ﴾ (النساء: ۱۷۹/۴) ترجمہ: اور اللہ کی شان یہ نہیں اے عام لوگو تمہیں غیب کا علم دے دے، ہاں اللہ جن لیتا ہے اپنے رسولوں سے جسے چاہے پیش کرے گا۔ (اظہار یہ شرح رشیدیہ منع کی تعریف، ص ۲۸۹)

۳۔ حضور ﷺ نے فرمایا ”مجھ سے اپنے مناسک سیکھ لو شاید اس سال کے بعد میری تمہاری ملاقات نہ ہو۔“

نبی کریم ﷺ نے حج دس ہجری میں فرمایا اسے ”حجۃ الوداع“، ”حجۃ الاسلام“ اور ”حجۃ البلاغ“ اور ”حجۃ التمام والکمال“ کہتے ہیں اسی طرح ”بذل القویۃ فی حوادث سببی النبوة“ (فصل دہم) میں ہے اور لفظ ”حجۃ“ حاء کی زیر اور زبر کے ساتھ درست ہے اسی طرح ”وداع“ بھی واؤ کی زیر اور زبر کے ساتھ درست ہے، اور اس کو ”حجۃ الوداع“ کہنے کا سبب

یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے لوگوں کو الوداع کہا، اسی طرح ”شرح الزرقانی“ (علی المواہب، ۱۰۴/۳) میں ہے اور ”حجۃ الاسلام“ اس لئے کہا گیا کہ حج کی فریضت کے بعد نبی کریم ﷺ نے بھی حج کیا جیسا کہ ”الزرقانی علی المواہب“ میں ہے اور ”حجۃ البلاغ“ اس لئے کہ اس حج میں نبی کریم ﷺ نے احکام شرع لوگوں تک پہنچا دیے کمائی ”الزرقانی علی المواہب“ اور قرآن کریم کی سورۃ باندہ کی آیت نمبر ۲ ﴿الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ (الآیۃ) اس حج میں وقف عرفہ کے دوران نازل ہوئی اس لئے اس حج کو ”حجۃ التمام والکمال“ کہا گیا ہے۔

اس حج کے تقریباً تین ماہ بعد نبی کریم ﷺ کا وصال باکمال ہوا، وہ اس طرح کہ دس ہجری ذوالحجہ کے مہینے میں حج ہوا پھر حرم کا مہینہ آیا، اس کے بعد صفر کا مہینہ آیا اور اس کے بعد ربیع الاول کہ جس میں آپ کا وصال باکمال ہوا، اس لئے آپ ﷺ نے اس مبارک سفر میں اپنے صحابہ کو اس طرف متوجہ فرمایا کہ آئندہ میری تمہاری ملاقات نہ ہوگی مجھ سے اچھی طرح حج کا طریقہ سیکھ لو۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب حضور ﷺ نے مزدلفہ اور منی کے راستے میں صحابہ کرام علیہم الرضوان کو نکریاں چلنے کا حکم فرمایا تو ساتھ فرمایا کہ ”مجھ سے اپنے مناسک سیکھ لو شاید اس سال کے بعد میری اور تمہاری ملاقات نہ ہو“ جیسا کہ ”السَّنَنِ الْكَبْرَىٰ لِسَبْقِی“ میں ہے اور حضرت امّ الحسین رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع میں حج کا شرف پایا تو میں نے حضرت اُسامہ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ ایک آپ کی سواری کی نکیل تھامے ہوئے تھا جب کہ دوسرا آپ کو سایہ کئے ہوئے تھا، عید کا دن تھا (یعنی ذوالحجہ کی دس تاریخ تھی) آپ سواری پر سوار فرما رہے تھے اور فرما رہے تھے کہ ”تم اچھی طرح مناسک حاصل کر لو کہ شاید میں آئندہ (ظاہری حیات کے ساتھ) حج نہ کر پاؤں“ جیسا کہ ”صحیح مسلم“ (برقم: ۳۱۱۷/۳۱۲)۔ (۱۲۹۸) ص ۶۰۰، ۶۰۱) میں ہے۔

اس حدیث شریف کے تحت امام ابو ذر کریم بن شرف نووی شافعی متونی ۶۷۷ لکھتے ہیں



”مجھ سے اپنے مناسک لے لو“ (۴) پس اگر آپ ﷺ نے (دوران طواف) ہاتھ سینہ پر رکھے ہوتے تو صحابہ کرام علیہم الرضوان ضرور اس (میں آپ) کی اقتداء کرتے اور اسلاف عظام اُن کی اتباع کرتے تو ضرور علماء اسلام اُسے ہماری طرف نقل کرتے

حضور ﷺ کے فرمان ”لِيَأْخُذُوا مَنَاسِكَكُمْ“ مجھ سے اپنے مناسک لے لو میں ”لام“ امر کا ہے اور اس کا معنی ہے کہ مجھ سے اپنے مناسک سیکھ لو اور ”صحیح مسلم“ کی ایک اور روایت میں بھی اسی طرح وارد ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ میرے حج میں اقوال و افعال اور وہ پہنات جو حج کے امور اور صفت کے طور وارد ہوئے وہ مجھ سے سیکھ لو اور انہیں قبول کر لو اور یاد کر لو اور اُس پر عمل کرو اور لوگوں کو سکھاؤ، اور یہ فرمان مناسک حج میں اصل کبیر ہے جس طرح حضور ﷺ نے نماز کے لئے فرمایا ”نماز اس طرح پڑھو جس طرح تم مجھے نماز پڑھتے دیکھو“ اور حضور ﷺ کے فرمان کہ ”شاید میں آئندہ حج نہ کر پاؤں“ کے بارے میں لکھتے ہیں، نبی کریم ﷺ نے اس میں الوداع ہونے کی طرف اشارہ فرمایا اور یہ خبر دی کہ اب آپ کے وصال باکمال کا وقت ہے اور اس میں صحابہ کرام علیہم الرضوان کو احکام سکھنے پر برا بھلا کہنا صحابہ کرام آپ ﷺ کی رفاقت و مصاحبت سے جس قدر زیادہ فائدہ اٹھا سکتے ہوں اٹھائیں، اس لئے اس حج کا نام ”حجۃ الوداع“ رکھا گیا ہے (شرح صحیح مسلم للنووی، کتاب الحج، باب استحباب رمی جمرۃ العقبة إلخ، برقم: ۳۱۰ - ۱۲۹۷)، ۲۸/۹/۵

اور اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے احکام حج توقیفی ہیں قیاس کو ان میں دخل نہیں ہے۔ واللہ اعلم المعجم الأوسط للطبرانی، من اسمہ احمد، برقم: ۱۹۲۹، ۵۲۳/۱

ایضاً مجمع الزوائد، کتاب الحج، باب الخطب فی الحج، برقم: ۵۶۳۱، ۴۴۵/۳  
ایضاً السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الحج، باب الإیضاع فی وادی محسر، برقم: ۹۵۲۴، ۲۰۴/۵  
بلفظ ”تَأْخُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ لَعَلِّي لَا أُرَآكُمْ بَعْدَ عَامِي هَذَا“

ایضاً صحیح مسلم، کتاب الحج، باب استحباب رمی جمرۃ العقبة إلخ، برقم: ۳۱۰/۳۱۱۰ - ۱۲۹۷، ص ۶۰۰، بلفظ ”لِيَأْخُذُوا مَنَاسِكَكُمْ فَإِنِّي لَا أَدْرِي لَعَلِّي لَا أَحْجُّ بَعْدَ حَجَّتِي هَذِهِ“

اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کمال آداب سے زیادہ ادب کسی سے متصور نہیں جب کہ فرمایا (۵) ”مجھے میرے رب نے ادب سکھایا، پس اچھا کیا مجھے ادب

۵۔ علامہ محمد عبدالرؤف المناوی لکھتے ہیں اَذْبَنِي رَبِّي یعنی مجھے میرے رب نے ظاہری و باطنی اخلاق کے محاسن اور نفس کی ریاضت کی تعلیم ارشاد فرمائی، اور ادب وہ ہے جو اخلاقی حسنہ اور علوم و معارف سے نفس کیلئے حاصل ہو اور ”شرح النواہیغ“ میں ادب سے متعلق یہ ہے کہ جو لوگوں کو محاسن کی طرف لے جائے (یعنی ادب کی دولت اچھائیوں کی طرف لے جاتی ہے) فَتَأْخُذُ بِسُنَنِ رَسُولِي یعنی علوم و کسب اور وہیہ اپنے فضل سے مجھے سکھائے بایں طور کہ انسانوں میں سے کسی ایک کیلئے بھی اس کی نظیر واقع نہ ہوئی بعض علماء نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو عبودیت کے آداب سکھائے اور مکارم اخلاقی ربوبیت سے مہذب فرمایا اور جب نبی ﷺ کو عالم میں بھیجے کا ارادہ فرمایا تاکہ اللہ تعالیٰ اپنی عبودیت کا اظہار فرمائے تو عالم کیلئے نبی ﷺ کی سیرت کا نمونہ رکھا گیا جیسا کہ خود نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا ”نماز اس طرح پڑھو جس طرح تم مجھے نماز پڑھتے دیکھو“ اور نبی ﷺ کی حالت باطن تو وہ حضور ﷺ کی متابعت میں صادقین اور صدیقین کیلئے۔ سیرا لی اللہ میں آئینہ ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے ﴿فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ (آل عمران: ۳۱/۳) یعنی تو تم میری پیروی کرو اللہ تعالیٰ تمہیں محبوب بنا لے گا۔ (فیض القدير شرح الجامع الصغير، حرف الهمزة، برقم: ۲۹۰/۱۰۳۱۰، ایضاً التيسير بشرح الجامع الصغير، حرف الهمزة، ۵۳/۱)

علامہ علی بن احمد العزیزی متوفی ۱۰۷۰ھ اور نجم الدین محمد بن غزی متوفی ۱۰۶۱ھ لکھتے ہیں کہ علم نے فرمایا کہ اس فرمان کا سبب یہ ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ! میں عرب میں گھوما ہوں اور میں نے اُن کے فقہاء کو سنا ہے میں نے آپ سے بڑھ کر کسی صحابی کو نہیں سنا تو آپ کو ادب کس نے سکھایا ہے؟ تو آپ نے یہ جواب ارشاد فرمایا۔

(السراج المنير شرح الجامع الصغير، حرف الهمزة، ۶۸/۱ - ایضاً إتيان السالكين من الأخبار الواردة على الألسن، باب الهمزة، برقم: ۸۶، ص ۳۷، وقال: وفي دلائل ثابت السرقسطي بسند واه) اور عسکری کی ”الامثال“ میں ہے



”سکھانا“۔ (۶)

اُن میں سے ایک یہ ہے کہ ائمہ اربعہ اور اُن کے متبعین میں سے فقہاء امت نے اِس باب میں طواف کے لئے ہاتھ باندھنے کا ذکر نہیں کیا، نہ سُکن سے، نہ مستحبات سے اور آداب (طواف) سے (۷) تو اس سے معلوم ہوا کہ دوران طواف ہاتھ باندھنا مشروع نہیں ہے، اور بے شک اِس کے خلاف نقل صراحۃً ممنوع ہے اِس کے ساتھ یہ

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ ہونہد بن زید حضور ﷺ کی بارگاہ میں آئے کہنے لگے ہم آپ کی بارگاہ میں ”غوری تہامہ“ سے آئے ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اُن کے خطبے کا، پھر نبی کریم ﷺ نے انہیں جو جواب دیا اُس کا ذکر کیا، فرماتے ہیں کہ ہم نے عرض کی اے اللہ کے نبی! ہم ایک باپ کے بیٹے ہیں اور ہم نے ایک شہر میں پرورش پائی ہے اور آپ عرب کی وہ زبان بولتے ہیں کہ جس کا اکثر ہم نہیں سمجھتے تو آپ نے فرمایا بیشک اللہ عزوجل نے مجھے ادب سکھایا اور اچھا کیا ادب سکھانا اور میں نے نبی سعد بن ہکر میں پرورش پائی ہے۔ (المقاصد الحسنة، حرف الهمزة، برقم: ۴۶، ص ۴۱، الشذرة فی الأحادیث المشتهرة، حرف الهمزة، برقم: ۴۲، ۴۴/۱)

۶۔ الجامع الصغیر، حرف الهمزة، برقم: ۳۱۰، ص ۲۵  
ایضاً کنز العمال، الباب الأول: فی فضائل نبینا محمد ﷺ، الفصل الثالث: فی فضائل متفرقة الخ، برقم: ۱۸۹۲، ۱۸۳/۱۱/۶  
ایضاً کشف الخفاء، ۶۲/۱

ایضاً الشذرة فی الأحادیث المشتهرة، حرف الهمزة، برقم: ۴۲، ۴۴/۱  
ایضاً المقاصد الحسنة، حرف الهمزة، برقم: ۴۵، ص ۴۱

۷۔ ایضاً إتيان ما يحسن من الأخبار الواردة على الألسن، باب الهمزة، برقم: ۸۱، ص ۲۷  
یعنی، امام یوحئیف، امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور اُن کے شاگردوں اور شاگردوں کے شاگردوں اور اِن مذاہب میں پیدا ہونے والے بعد کے فقہاء نے طواف میں ہاتھ باندھنے کو نہ تو طواف کی سنتوں میں بیان کیا اور نہ اُس کے مستحبات میں اور اُس کے آداب میں۔

بھی ہے کہ اِس کا کرنا (یعنی طواف میں ہاتھ باندھنا) عوام کو وہم میں ڈالے گا (وہ یہ سمجھیں گے) کہ یہ اچھا کام ہے اور (طواف کے لئے) وضع کیا گیا۔

اور اُن میں سے یہ ہے کہ اہل حرمین کا عمل حجت ہے خصوصاً جب (اِس عمل میں) اُن کے ساتھ اُن کی غیر ایک جماعت مل جائے اور انہوں نے اپنے فعل اور اپنی نقل کے اعتبار سے اجماع کیا ہے کہ طواف میں ہاتھ باندھنا سنت نہیں ہے، اور حدیث شریف میں ثابت ہے کہ ”یہ امت گمراہی پر جمع نہ ہوگی“۔ (۸)

۸۔ مشکلة المصابيح، كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب و السنة، الفصل الثاني، برقم: ۱۷۳۔ (۳۴)، ۱۔ ۵۵، ۵۴/۲۔ بلفظ ”میری امت گمراہی پر کبھی متفق نہ ہوگی جماعت پر اللہ کی رحمت ہے، جو جماعت سے الگ رہا وہ دوزخ میں الگ ہو کر جائے گا“۔ ایضاً سنن ابن ماجہ، كتاب الفتن، باب السواد الأعظم، ۳۶۸/۴ بلفظ ”بے شک میری امت گمراہی پر کبھی متفق نہیں ہوگی پس جب تم اختلاف دیکھو تو بڑے گروہ کے ساتھ رہو“۔ ایضاً مشکاة المصابيح، كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب و السنة، الفصل الثاني، برقم: ۱۷۴۔ (۳۵)، ۱۔ ۵۵، ۵۴/۲ بلفظ ”بڑے گروہ کی پیروی کرو کیونکہ جو مسلمانوں کی جماعت سے الگ رہا وہ دوزخ میں علیحدہ ہی جائے گا“۔ ایضاً المسند للإمام أحمد، ۲۳۴/۱ بلفظ ”شیطان انسان کا بھیڑیاء ہے جیسے بھیڑیا ریوڑ سے علیحدہ رہنے والی یا کنارے والی یا پھڑنے والی کا شکار کرتا ہے ایسے ہی شیطان مسلمانوں کی جماعت سے الگ رہنے والے کا شکار کرتا ہے تم گھائیوں سے بچو، جماعت اور علامۃ المسلمین کے ساتھ رہو“۔ اور مثلاً علی قاری کی اِس حدیث شریف کو ذکر کرنے سے مراد یہ ہے کہ جب امت اِس پر جمع ہے کہ اُن کی اکثریت بلکہ تمام ہی اِس پر ہے کہ وہ حالت طواف میں ہاتھ چھوڑے ہوئے ہیں، ہاتھ باندھتے نہیں ہیں جس کا مطلب ہے کہ امت اِس پر جمع ہے کہ طواف میں ہاتھ نہ باندھے جائیں اور حضور ﷺ کا فرمان ہے کہ ”یہ امت گمراہی پر جمع نہ ہوگی“۔ اِس سے صاف ظاہر ہے کہ طواف میں ہاتھ چھوڑنا گمراہی نہیں ہے۔

۹۔ اِس سے دراصل اُن کی مثل دوسری احادیث سے یہ بھی مستفاد ہے کہ امت کی اکثریت ائمہ اربعہ



پس اگر تو کہے کہ کیا نماز پر قیاس جائز ہے اس لئے کہ حدیث میں صحت سے ثابت ہے: ”بیت اللہ کے گرد طواف نماز کی مثل ہے مگر یہ کہ تم اس میں کلام کرتے ہو پس تم میں سے جو طواف میں بات کرے تو نہ بات کرے مگر بھلائی کی“ (۹) اسے امام

کی مقلد ہے جس سے ثابت ہوا کہ تقلید گمراہی نہیں ہے چنانچہ مفتی احمد یار خان نعیمی ان احادیث کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں کی نجات کی صرف یہ صورت ہے کہ اپنے عقائد عامۃ المسلمین کے سے رکھیں جو جماعت المسلمین (اس میں مراد نام نہاد جماعت المسلمین نہیں ہے کہ جس کا مرکز لیلہ کھوکھرا پار میں ہے، مراد ہے مسلمانوں کی بڑی جماعت) سے الگ رہا شیطان کے شکار میں آگیا جماعت مسلمان مقلد ہے لہذا غیر مقلد رہنا جماعت مسلمین سے علیحدگی ہے، ہمیشہ سے ہر طبقہ کے مسلمان مقلد ہوئے، محدثین، فقہاء، اولیاء اللہ ان میں کوئی غیر مقلد وہابی نہیں چنانچہ امام قسطلانی اور تاج الدین سبکی نے صراحتاً امام نووی نے اشارۃً فرمایا کہ امام بخاری شافعی ہیں، ترمذی، ابوداؤد، نسائی، دارقطنی وغیرہ تمام محدثین شافعی ہیں۔

امام طحاوی، امام زبیلی، عینی شارح بخاری، طبری، علی قاری، عبدالحق محدث دہلوی وغیرہم تمام محدثین حنفی ہیں تفسیر کبیر، تفسیر خازن، بیضاوی، جلالین، تنویر المقیاس والے سارے مفسرین شافعی ہیں تفسیر مدارک، تفسیر صاوی (تفسیر سمرقندی، تفسیر ابوالسعود، تاویلات اہل السنو) والے سارے مفسرین حنفی، فقہاء اور اولیاء اللہ سارے کے سارے مقلدین ہیں اور عام اولیاء حنفی ہیں۔ (جاء الحق، دوسرا مسئلہ تقلید کی ضرورت ۲/۲۵۷)

۹۔ ملا علی قاری نے متن میں اس حدیث شریف کے مطلب کو واضح کیا ہے اور حنفی صحاح ستہ علامہ ابوالحسن نور الدین محمد بن عبد البہادی سندھی حنفی متوفی ۱۱۳۸ھ لکھتے ہیں حضور ﷺ کا فرمان کہ ”طواف نماز ہے“ کا مطلب ہے کہ طواف بہت سے احکام میں نماز کی مثل ہے یا ثواب میں یا بیت اللہ سے متعلق ہونے میں نماز کی مثل ہے اور حضور ﷺ کا فرمان ”اس میں کلام کم کرو“ کا مطلب ہے کہ اس میں زیادہ باتیں نہ کرو اگرچہ بات کرنا جائز ہے کیونکہ نماز کے ساتھ ممانعت کا تقاضا یہ ہے کہ طواف کرنے والا اس میں اصلاً بات نہ کرے جیسا کہ نماز میں بات نہیں کرتا ہیں جب اللہ تعالیٰ نے کلام کو مباح فرمادیا جو کہ اُسی کی طرف سے بندے

ترمذی (۱۰) نے اپنی ”جامع“ (۱۱).....

پر رحمت ہے تو اس میں کثرت کلام سے باز رہے (حاشیہ التیسندی علی السنن للنسائی، برقم: ۲۹۱۹/۳، ۲۲۹/۵)

۱۰۔ اور یہ امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ بن سورۃ بن موسیٰ بن الضحاک ابن السکن السلمی الترمذی ہیں جو ۲۰۹ھ میں بلخ کے شہر ترمذ میں پیدا ہوئے۔

اور ترمذی نام کے تین مشاہیر گزرے ہیں (۱) امام ابو یوسف ترمذی متوفی ۲۴۹ھ اور یہ صاحب ”الجامع الصحیح“ ہیں، (۲) ابوالحسن احمد بن حنبل ترمذی متوفی ۲۴۵ھ یہ ترمذی کبیر کے نام سے معروف تھے اور امام محمد بن اسماعیل بخاری اور امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی کے استاد تھے، (۳) ابو عبد اللہ محمد بن علی بن الحسن حکیم ترمذی متوفی ۲۵۵ھ ان کی کتاب ”نسب وادۃ الأصول فی معرفۃ أخبار الرسول“ مشہور ہے۔

امام ترمذی نے علم کے حصول کے لئے خراسان، عراق اور حجاز مقدس کے متعدد شہروں کا سفر کیا جہاں متعدد اساتذہ سے کتب علم کیا، جن میں قتیبہ بن سعید، ابو مصعب، ابراہیم بن عبد اللہ ہروزی، امام محمد اسماعیل بخاری، امام مسلم بن حجاج قشیری، اور امام ابوداؤد وغیرہم شامل ہیں اور آپ سے بے شمار لوگوں نے سماع حدیث کیا، حافظ ابن حجر عسقلانی نے ”تہذیب التہذیب“ میں بعض حضرات کا ذکر کیا ہے اور ان میں امام بخاری بھی شامل ہیں۔

آپ کی تصانیف میں سے ”الجامع الصحیح“، ”کتاب العلل“، ”فی رجال الحدیث“ کتاب التاریخ، ”کتاب أسماء الصحابة“، ”کتاب الأسماء و الکنی“، ”کتاب الشمائل النبویة“، وغیرہ ہیں۔

اور آپ نے ۱۳ رجب المرجب ۲۷۹ھ کو ”ترمذ“ میں وصال فرمایا اور وہیں دفن ہوئے۔ (دیکھئے، تہذیب التہذیب، ترجمۃ محمد بن عیسیٰ، برقم: ۷۳۳۰، ۲۳۱/۵، ایضاً کشف الظنون، ۱۹۷۹/۲، ایضاً تذکرۃ الحفاظ للذہبی، ترجمۃ الترمذی، برقم: ۶۵۸، ۱۰۴/۲/۱۔ ایضاً تذکرۃ المحققین، امام ترمذی، ص ۲۳۹)

۱۱۔ یہاں ”جامع“ سے مراد امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی کی کتاب ”جامع وسنن الترمذی“ ہے یاد رہے کہ محدثین کی اصطلاح میں ”جامع“ حدیث شریف کی اس کتاب کو کہتے ہیں جس



اور حاکم (۱۳) نے اپنی ”مستدرک“ (۱۴).....

۱۳۔ امام حاکم ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن محمد بن حمد ویہ بن نعیم بن حکم قصبی طہمانی نیشاپوری پیر کے روز ۳ ربیع الاول ۳۳۱ھ میں نیشاپور میں پیدا ہوئے، یاد رہے کہ نیشاپور ”مشہد“ کے جنوب میں ایک سو پچیس کلومیٹر کے فاصلے پر واقع ہے اور نیشاپور میں بڑے بڑے علماء گزرے ہیں جیسے ابراہیم بن طہمان، حفص بن عبد اللہ، یحییٰ بن یحییٰ، اسحاق بن راہویہ، پھر امام مسلم بن حجاج قشیری۔

امام حاکم بچپن سے ہی علم دین کے حصول میں لگ گئے اور اپنے شہر میں نو سال کی عمر سے احادیث کا سماع شروع کیا اور طلب حدیث میں مختلف شہروں کا سفر کیا، جب عراق گئے تو اُس وقت آپ کی عمر بیس برس تھی۔ (سیر أعلام النبلاء) اور آپ نے بے شمار شیوخ سے سماع حدیث کیا، خراسان، عراق اور ماوراء النہر میں تقریباً دو ہزار شیوخ سے سماع حدیث کیا اور صرف نیشاپور میں ایک ہزار اساتذہ سے سماع حدیث کیا پھر مکہ مکرمہ، بغداد، کوفہ، ہمدان، بخارا، ری، مرو وغیرہ شہروں میں کتنے شیوخ سے سماع کیا ہوگا اور خلق کثیر نے آپ سے اکتساب علم کیا۔

امام حاکم نے متعدد کتب تصنیف فرمائیں جن میں سے ”المستدرک علی الصحیحین“ کو جو شہرت اور مقبولیت حاصل ہوئی وہ دوسری کتب کو حاصل نہ ہو سکی، اور آپ کا وصال ماہ صفر ۳۰۵ھ میں ہوا۔ (دیکھئے، شذرات الذهب، ۳۳/۵-۳۵۔ ایضاً سیر أعلام النبلاء، برقم: ۳۷۲۵، ۱۲/۵۷۰۔ ایضاً تاریخ بغداد، برقم: ۱۰۹۶، ۲/۲۹۵، ۲۹۶۔ ایضاً وفیات الأعیان، برقم: ۶۱۵، ۲/۳۶۴)۔

۱۴۔ ”الاستدرک“ اسے کہتے ہیں کہ امام سے کوئی امام دوسرے امام کی احادیث تتبع و تلاش کرے جو اُس امام سے وہ گئیں اور اُس نے انہیں اپنی کتاب میں ذکر نہیں کیا اور یہ تتبع اُس امام کی شرط پر ہو اور اُس کی کتاب میں مذکور روایات یا اُن کی مثل راویوں سے حدیث کی تخریج کرے اور اس امام کے لئے راء کے زیر کے ساتھ ”المستدرک“ کا لفظ لایا جاتا ہے اور اُن احادیث کے لئے جو دوسرے امام کا کتاب میں مذکور ہیں۔

میں (۱۲).....

میں آٹھ جمیع اقسام کی احادیث ذکر کی جائیں جو یہ ہیں: جیسے عقائد، احکام، رقائق، تفسیر، تاریخ، آداب، سیر اور مناقب، شاہ عبد العزیز محدث دہلوی متوفی ۱۲۳۹ھ نے ”الجمالہ“ میں اسی طرح ذکر کیا ہے۔ اور ”سُنَن“ محدثین کی اصطلاح میں حدیث کی اُس کتاب کو کہتے ہیں کہ جس کی ترتیب ابواب فقہ کے طرز پر کی گئی ہو۔

اب امام ترمذی کی یہ کتاب ”جامع“ ہے یا ”سُنَن“ ہے تو اس کا جواب یہ کہ یہ کتاب ”جامع“ بھی ہے اور ”سُنَن“ بھی چنانچہ ”كشف الظنون“ میں ہے کہ لوگ اس کو ”سُنَن ترمذی“ کہتے ہیں لیکن اس کا زیادہ مشہور نام ”الجامع الصحیح“ ہے اور چونکہ اس کتاب کی ترتیب ابواب فقہ کے طرز پر بھی ہے اس لئے اس کو ”سُنَن“ کہنا بھی درست ہے جیسا کہ امام نووی نے ”التقریب“ میں امام ترمذی کی اس کتاب کو ”سُنَن“ کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ ڈاکٹر عبد محمود الحش نقل کرتے ہیں ”جامع ترمذی“ میں مکررات کے ساتھ احادیث مبارکہ کی تعداد ۳۸۹۱ ہے اور بلا تکرار تعداد ۳۳۶۷ ہے اور یہ تعداد احادیث مرفوعہ متصلہ کی ہے اور احادیث منقطعہ کی تعداد ۲۱۰ ہے، مرفوعہ کی تعداد ۱۲۸ ہے، منقطعہ کی تعداد ۱۱۰۲ ہے، موقوفہ کی تعداد ۸۲ ہے، منقطعہ کی تعداد ۱۶ ہے اور فقہ روایات مع التکرار کی احادیث کی تعداد ۱۶۰۰ ہے اور بلا تکرار تعداد ۱۳۳۷ ہے، احادیث قدسیہ کی تعداد ۵۵ ہے، اس میں احادیث متواترہ کی تعداد ۳۰۹ ہیں اور امام ترمذی کے جملہ اقوال ۶۵۱۴ ہیں۔

”جامع ترمذی کی متعدد مشروحات ہیں جن میں ”عارضیۃ الأحوذی“، ”العرف الشذی“ وغیرہ مشہور ہیں۔ (دیکھئے، تذکرۃ الحفاظ، ترجمۃ الترمذی، برقم: ۶۵۸۔ ایضاً تہذیب التہذیب، ترجمۃ محمد بن عیسیٰ، برقم: ۷۳۳، ۲۳۱/۵۔ ایضاً تذکرۃ المحدثین، جامع ترمذی، ص ۱۹۷، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۶۹، ۲۷۰۔ ایضاً تقریب السنوی مع شرحہ للسیوطی، ۸۰/۱۔ ایضاً المحاطۃ النافعة، ص ۴۲۔ ایضاً الإمام الترمذی و منہجہ فی کتابہ الجامع، البحت القانی، ۱/۱۶۵، ۱۶۶)۔

۱۲۔ الجامع و هو السُنَن الترمذی، کتاب الحج، باب ما جاء فی الکلام فی الطواف،



المُسْتَدْرَكُ“ کا لفظ لایا جاتا ہے اسی طرح ”وسط“ میں ہے۔

سب سے پہلا امام کہ جس نے امام بخاری اور امام مسلم پر استدراک اپنے اوپر لازم کیا وہ حافظ ابوالحسن دارقطنی ہے۔

امام دارقطنی نے فرمایا کہ صحابہ کی ایک جماعت نے نبی کریم ﷺ سے احادیث روایت کیں اور اُن کی احادیث ایسی صحیح و جود سے روایت کی گئیں کہ جن کے ناقلین میں کوئی طعن نہیں ہے اور امام بخاری و مسلم نے اُن احادیث میں سے کچھ بھی روایت نہیں کیا اُن کے مذہب کے مطابق اُن احادیث کی تخریج اُن پر لازم تھی۔

اس اعتراض کو امام نووی نے ”شرح صحیح مسلم“ یہ کہہ کر رد کر دیا کہ دارقطنی اور ابو ذر ہر وی نے اُس نوع میں جسے انہوں نے لازم کیا تصنیف کی ہے اور یہ الزام حقیقت میں لازم نہیں ہے کیونکہ امام بخاری اور امام مسلم نے صحیح احادیث کے استیعاب کو لازم نہیں کیا بلکہ ان دونوں ائمہ سے صحت کے ساتھ تصریح ثابت ہے کہ انہوں نے صحیح احادیث کا استیعاب نہیں کیا ہے انہوں نے تو صرف مجملہ صحیح احادیث کے جمع کا ارادہ کیا جیسا کہ فقہ کا مُصنّف مسائل میں سے کچھ کے جمع کا قصد کرتا ہے۔

امام نووی وغیرہ نے شیخین (بخاری و مسلم) کے کثیر احادیث صحیحہ کے ترک کی علت یہ بیان کی کہ جب اُن دونوں نے یا اُن میں سے ایک نے اُس حدیث کو ترک کیا، ظاہر یہی کہ اُس حدیث میں سے کسی علت پر مطلع ہوں گے اور یہ بھی احتمال ہے کہ انہوں نے بھول کر اُس حدیث کی تخریج کو چھوڑ دیا طولت کی وجہ سے ترک کیا یا انہوں نے یہ سمجھا کہ دوسرے اس کی کو پورا کر دیں گے۔

پھر امام نووی وغیرہ نے کہا کہ جن ائمہ نے بخاری و مسلم پر استدراک کیا وہ ان کی شرط پر نہیں ہیں اور اُس درجہ پر نہیں کہ جن کا انہوں نے التزام کیا تھا اس فن میں امام حافظ دارقطنی "الاستدراکات والتبعاہ" کے نام سے کتاب تالیف کی اور ابو مسعود مشقی نے بھی بخاری و مسلم پر استدراک کیا۔

میں (۱۰) روایت کیا ہے۔

اور امام حاکم نے اپنی اس کتاب کی ابتداء میں فرمایا میں ایسی احادیث کی تخریج پر اللہ تعالیٰ سے مدد کا طالب ہو کہ جن کے راوی ثقہ ہوں کہ جن کی مثل سے شیخین (بخاری و مسلم) نے حجت پکڑی ہے۔

امام حاکم روایت حدیث کے بعد اس حدیث کے بارے میں کہیں لکھتے ہیں کہ ”یہ حدیث شیخین کی شرط پر صحیح ہے“، یا کہتے ہیں کہ ”امام بخاری کی شرط پر صحیح ہے“ یا ”امام مسلم کی شرط پر صحیح ہے“ اور جو حدیث ان کے نزدیک صحیح ہو اور شیخین یا ان میں سے کسی ایک کی شرط پر نہ ہو اس کے بعد لکھتے ہیں یہ حدیث ”صحیح الاسناد“ ہے اور شیخین نے اس کی تخریج نہیں فرمائی۔ (المستدرک ۱/ ۹۸، دار الفکر)



اور بیہقی (۱۶) نے اپنی ”شعب“ (۱۷).....

۱۶۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بن علی بن موسیٰ بیہقی شافعی ۳۸۲ھ میں پیدا ہوئے، آپ نے اپنی ساری زندگی تعلیم و تعلم، درس و تدریس اور تصنیف و تالیف میں بسر کی اور آپ نے ۳۹۹ھ میں سماع حدیث شروع کیا جب کہ آپ صرف پندرہ سال کے تھے، اور حصول علم میں آپ نے عراق، حجاز کے سفر کئے اور نوقان، اسراہین، نیشاپور، طاهران، دامغان، بغداد، کوفہ اور مکہ میں اساتذہ سے سماع حدیث کیا، آپ کے اساتذہ میں امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری، ابو الحسن ابو اوزی شیرازی، ابو علی روزباری طوسی وغیرہم شامل ہیں اور بہت سے لوگوں نے آپ سے سماع حدیث کیا جن میں آپ کے بیٹے ابو علی اسماعیل بن احمد بیہقی، پوتے ابو الحسن عبید اللہ بن محمد بن احمد بیہقی، ابو عبد اللہ محمد بن الفضل ثراوی نیشاپوری وغیرہم شامل ہیں۔

اکثر مؤرخین نے ذکر کیا کہ آپ کا وصال جمادی الاولیٰ ۴۵۸ھ میں ہوا جب کہ یاقوت نے ”معجم البلدان“ (حرف الباء، ۱/۴۲۲) میں ۴۵۴ھ میں وفات کا ذکر کیا ہے آپ کا وصال نیشاپور میں ہوا، غسل و کفن کے بعد تابوت میں آپ کو بچھ لایا گیا جہاں آپ کی تدفین ہوئی۔ آپ کی تصانیف میں ”السُّنَنِ الْكُبْرَى“، ”الْأَسْمَاءُ وَالصِّفَاتُ“، ”دَلَائِلُ النَّبَوَّةِ“، ”الْجَامِعُ لِشُعْبِ الْإِيمَانِ“ زیادہ مشہور ہیں۔ (دیکھئے، الجامع لشعب الإيمان، ترجمۃ المؤلف، الفصل الأول، ص ۱۱ تا ۵۵)

۱۷۔ اس عنوان پر متعدد علماء نے کتب لکھی ہے جیسے فقیہ ابو عبد اللہ حسین بن حسن طبری شافعی نے ”المنهاج“ کے نام سے، ابو محمد عبد الجلیل بن موسیٰ اندلسی قسری (ت ۶۰۸ھ) اور شیخ اسعد محمد سعید صاغر می ”شعب الایمان“ کے نام سے، اور اس موضوع کی بنیاد وہ حدیث شریف ہیں جسے امام مسلم نے روایت کیا ہے ”الْإِيمَانُ بِضْعٌ وَسَبْعُونَ شُعْبَةً: وَ الْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ“ (صحیح البخاری، کتاب الایمان، باب أمور الایمان، برقم: ۹۔ ایضاً صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب شعب الایمان، برقم: ۵۷/۶۱۔ (۳۵))

یعنی، ایمان کے ستر سے زائد شعبے ہیں اور حیاء ایمان کا ایک شعبہ ہے۔

اور یہ بھی آیا ہے: فَافْضَلُهَا قَوْلُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَدْنَاهَا إِمَانَةُ الْأَذَى“ (صحیح

میں (۱۸) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً روایت کیا ہے اور ان سے ایک روایت میں ہے: ”بے شک بیت اللہ کا طواف نماز ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے اس میں بات کرنے کو حلال فرمایا پس جو اس میں بات کرے تو وہ نہ بات کرے مگر بھلائی کی“ (۱۹)

مسلم، کتاب الایمان، باب شعب الایمان، برقم: ۵۸/۶۲۔ (۳۵))

اور ان میں سے سب سے زیادہ ضخیم کتاب امام بیہقی کی ”الجامع لشعب الایمان“ ہے۔ قدما نے اس کا نام مختصر کرتے ہوئے اسے ”شعب الایمان“ کہا جیسا کہ ”وفیات الأعيان“، ”الأنساب“، ”سير أعلام النبلاء“، ”الوافی“ وغیرہ میں ہے اور متأخرین نے اسے کامل نام ”الجامع لشعب الایمان“ کے ساتھ ذکر کیا ہے جیسا کہ ”كشف الظنون“، ”الأعلام“، اور ”معجم المؤلفين“ میں ہے اور امام بیہقی نے خود اس کتاب کی طرف ”الجامع“ کے نام کے ساتھ اشارہ کیا ہے جیسا کہ ”الاعتقاد“ (ص ۲۹، ۸۸، ۹۳) اور ”الزُّهْد“ (ص ۶۱) میں ہے۔

اور امام بیہقی نے اپنی کتاب میں تقسیم ابواب میں امام ابو عبد اللہ حسین بن حسن طبری کی کتاب ”المناج“ کی اقتداء فرمائی ہے جیسا کہ آپ نے اپنی کتاب کی ابتداء میں اس کا ذکر بھی کیا ہے۔ (دیکھئے الجامع لشعب الایمان، ۱/۸۴)

۱۸۔ السُّنَنِ الْكُبْرَى للبيهقي، كتاب الحج، باب الطَّوَّافِ عَلَى الطَّهَّارَةِ، برقم: ۹۳۰۳، ۱۴۱/۵

أيضاً الجامع الصغير للسيوطي، حرف الطاء، فصل في المحلّي بال من هذا

الحرف، برقم: ۵۳۴۵، ص ۳۳۰

المعجم الكبير للطبراني، برقم: ۱۰۹۵۵، ۱۱/۲۹

أيضاً المعجم الكبير للطبراني، كتاب التفسير، باب الطَّوَّافِ بِالْبَيْتِ بِمَنْزِلَةِ الصَّلَاةِ،

برقم: ۳۱۱۲، ۲/۶۵۷

أيضاً السُّنَنِ الْكُبْرَى للبيهقي، كتاب الحج، باب الطَّوَّافِ عَلَى الطَّهَّارَةِ، برقم:

۱۴۲، ۱۴۱/۵



اور ان سے ایک روایت یہ بھی ہے ”طواف نماز ہے پس اس میں کلام کو کم کرو“۔ (۲۰) میں (علی قاری) کہتا ہوں، نہیں، کیونکہ ہم نے اسے پہلے ذکر کر دیا ہے جو مقام مقصود میں نص کی مثل ہے، بزرگوں کے نزدیک قیاس کے ساتھ نص کا معارضہ

أيضاً الإحسان فى ترتيب صحيح ابن حبان، كتاب الحج، باب دخول مكة،

برقم: ۳۸۲۵، ۴/۶/۵۴

أيضاً سنن الدارمی، كتاب المناسك، باب الكلام فى الطواف، رقم: ۱۸۴۸، ۲/۴۰

أيضاً الجامع الصغير، حرف الطاء، فصل فى المحلى بال من هذا الحرف، رقم:

۵۳۴۶، ص ۳۳۰

۳۰- سنن النسائی، كتاب مناسك الحج، باب إباحة الكلام فى الطواف، رقم:

۲۹۱۹، ۳/۵/۲۲۹

أيضاً السنن الكبرى للبيهقى، كتاب الحج، باب إقلال الكلام بغیر ذکر الله فى

الطواف، رقم: ۹۲۹۲، ۵/۱۳۸

أيضاً المعجم الكبير للطبرانی، رقم: ۹۷۶، ۱۱/۳۴

أيضاً الجامع الصغير، حرف الطاء، فصل فى المحلى بال من هذا الحرف، رقم:

۵۳۴۷، ص ۳۳۰

اور طواف میں کلام حق المقدور نہیں کرنا چاہئے بلکہ طواف کرنے والے کو چاہئے کہ وہ ذکر واذکار میں مشغول رہے چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے آپ نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے سنا کہ ”جس نے بیت اللہ کا طواف کا سات چکر طواف کیا اور اُس نے سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ کے سوا کلام نہ کیا تو اُس کے دس گنا ثواب دیئے گئے اور دس حسنت لکھ دیئے گئے اور دس درجات بلند کر دیئے گئے“۔ (سنن ابن ماجہ، کتاب

المناسك، باب فضل الطواف، رقم: ۲۹۵۷، ۳/۴۴۴- أيضاً المعجم

الأوسط، من اسمه موسى، رقم: ۸۴۰۰، ۶/۱۷۲)

جائز نہیں ہے اس بنا پر کہ وہ قیاس مع الفارق ہے، پس بے شک طواف کا مدار حرکت پر ہے اور اعضاء کو چھوڑنے کے ساتھ موافق ہے، پس دونوں ہاتھ چلنے والے کے لئے ایسے ہیں جیسے پرندے کے لئے دو پر، تو اس سے مندرج ہو گیا وہ جو ابن حجر نے وہم کیا کہ ”ممکن ہے کہ اس حدیث کے عموم کو لیا جائے کہ ہاتھ باندھنا مستحب ہو“ باوجود اس کے کہ اُن کا یہ قول اُن کے اپنے مذہب میں معتبر نہیں ہے اور نہ انہوں نے خود اس پر عمل کیا اور نہ اُن کے شاگردوں میں سے کسی نے اس پر عمل کیا پس تو غور کر۔

اور یہ بھی کہ طواف کے عبادت ہونے کی حیثیت سے اُسے نماز کا نام دیا گیا، اور مراد طواف کی موجب سعادت طاعت ہونے کی حیثیت سے نماز کی مثل ہے اور اسی وجہ سے استقبال قبلہ اور وجوب قرأت اور (نماز کے) تمام ارکان رکوع و سجود، قعدہ بلکہ اُس کی باقی شرطیں طہارت، ستر عورت وغیرہا کو چارے نزدیک صحت طواف کی شروط سے نہیں ہیں سوائے نیت کے، پس یہ ضروری ہے تاکہ عبادت اخلاص کے ذریعے عادت سے ممتاز ہو جائے، یہ سب کچھ اُمت سے حرج کو دفع کرنے کے لئے ہے اور یہ ملت دین اسلام کی طرف میلان پیدا کرنے والی آسان سخاوتوں سے متصف ہے یہاں تک کہ اس کو ادا کرنے پر کمزور جیسے بوڑھا اور بچہ (بھی) قادر ہے۔ نہیں کہا جاسکتا کہ طواف میں ہاتھ باندھنا اور ہاتھ چھوڑنا دونوں اثبات اور وقوع حال کے محتاج ہیں، پس ہم کہتے ہیں کہ اصل وضع انسانی تمام افعال میں بغیر ہاتھ باندھنے کے ہے اور ہاتھ باندھنا بعض احوال میں عارض ہوتا ہے، جب کہ اس میں احوال میں سے کوئی قول ثابت ہو۔

اور یہ نہیں کہا جاسکتا ہم نے تسلیم کر لیا کہ یہ (ہاتھ باندھنا) بدعت (۲۱) ہے

۲۱- امام نووی لکھتے ہیں کہ لغت میں بدعت اُس کام کو کہتے ہیں جس کی مثال زمانہ سابق کے

مطابق نہ ہو اور اصطلاح شرع میں بدعت ایسے کام ایجاد کرنا ہے جو رسول اللہ ﷺ کے زمانہ



لیکن وہ مستحب ہے، پس ہم کہتے ہیں کہ ہر وہ بدعت جو سنت کے مزاحم ہو تو وہ مردود، غیر مقبول ہے اس لئے کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے ”جس نے ہمارے امر میں ایسی چیز

میں نہ ہو، اور ملامتی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں ایسا فعل ایجاد کرنا جو کتاب و سنت کے مخالف نہ ہو، انہیں (مرفقہ)، کتاب الایمان، باب الاعتصام بالکتاب و السنة، الفصل الأول، برقم: ۱۴۰- (۱)، ۲۳۶/۱ اور بدعت کی کئی اقسام ہیں چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں: بدعت کبھی واجب ہوتی ہے جیسے گمراہ فرقوں کے خلاف دلائل قائم کرنا اور علم نحو سیکھنا، بدعت کبھی مستحب ہوتی ہے جیسے مدرسوں اور مسافر خانوں کی تعمیر کرنا، بدعت کبھی مکروہ ہوتی ہے جیسے مسجدوں کو آراستہ کرنا، بدعت کبھی مباح ہوتی ہے جیسے لذیذ کھانے کھانا جیسا کہ امام متاوی نے ”شرح الجامع الصغیر“ میں ”تہذیب امام نووی“ سے بیان کیا، اور بروکی کی ”طریقہ محمدیہ“ میں اسی طرح ہے۔

(رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الإمامة، مطلب: البدعة خمسة أقسام، تحت قول التتویز: و مبتدع، تحت قول الدر: أي صاحب بدعة، ۳۵۶/۲) اور محشی صحاح ستہ علامہ ابوالحسن نور الدین محمد بن عبد الباہی سندھی حنفی متوفی ۱۱۳۸ھ اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں: ”مَنْ أَخَذَتْ فِيْ أَمْرِنَا“ ای فی شاننا میں امر امور کا واحد ہے اور اس میں کہ جس کا ہم نے حکم دیا تو امر اور امر کا واحد ہوگا اور اسے ما مور پر بولا گیا، ..... دونوں وجوہ پر مراد ہے ”الْبَدْعُ الْقَبِيْهُ“ یہ معنی اس بنا پر ہے کہ جسے قاضی نے ”شرح المصابیح“ میں ذکر کیا کہ جس نے اسلام میں ایسی رائے پیدا کی جس کے لئے کتاب و سنت نہ سند ظاہر ہو نہ حنفی، نہ موقوف ہو نہ مستطیع تو وہ رد یعنی مردود ہے اور مراد یہ ہے کہ وہ امر واجب الرد ہے کہ لوگوں پر اس کا رد کر دینا واجب ہے کسی ایک کے لئے بھی اس امر کی اتباع اور اس میں تقلید جائز نہیں اور ایک قول ہے ”فَهُوَ رَدٌّ“ میں احتمال ہے ضمیر ”من“ کے لئے ہو یعنی وہ شخص مردود و مطرود ہو۔ (حاشیۃ السندی علی الشنن لابن ماجہ، المقدمة، باب تعظیم حدیث رسول اللہ ﷺ و التغلیظ علی من عارضه، برقم: ۱۴۰، ص ۳۳/۱)

پیدا کی جو اس سے نہ ہو تو وہ مردود ہے“ اس کو شیخین (بخاری ۲۲).....

۲۲۔ صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اصطلموا علی صلح جور فالصلح مردود، برقم: ۲۶۹۷، ۱۸۶/۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بن ابراہیم بن مغیرہ بخاری بھی ۱۳ شوال المکرم ۱۹۴ھ میں بخارا میں پیدا ہوئے آپ کے والد ایک عظیم محدث اور صالح انسان تھے، ابن حبان نے انہیں طبقہ اربعہ کے ثقہ زوات میں شمار فرمایا ہے اور امام بخاری کے جد امجد مغیرہ مجوسی تھے اس زمانے میں بخارا کے حاکم یحییٰ کے ہاتھ پر اسلام لائے اسی لئے بھی کہلائے، بچپن میں امام بخاری کے والد کا انتقال ہو گیا تھا تو پرورش کی تمام ذمہ داری والدہ نے سنبھالی، بچپن میں بصاوت سے محروم ہو گئے بسا اعلان کے باوجود بیٹائی نہ لوٹی، آپ کی والدہ ماجدہ زابدہ عابدہ نے روز ذکر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دُعا کی تو ایک رات خواب میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زیارت کا شرف حاصل ہوا آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے تیری آہ و زاری اور بکثرت دعاؤں کے سبب تیرے بیٹے کی بیٹائی کو ثادی صبح جب امام بخاری بستر سے اٹھے تو آنکھیں روشن تھیں۔

ابتدائی تعلیم کے بعد دس سال کی عمر میں علم حدیث کی تحصیل کا شوق ہوا تو درس حدیث میں شامل ہو گئے اور بڑی محنت اور شوق کے ساتھ اس علم کے حصول میں لگ گئے متن کو محفوظ کرتے اور سند حدیث کے ایک ایک راوی کو ضبط فرماتے یہاں تک کہ ایک سال گزرنے پر متن و سند حدیث پر آپ کی مہارت کا عالم یہ ہو گیا کہ بسا اوقات اساتذہ آپ سے اپنی تصحیح کرتے۔

نوجوانی کی عمر میں اپنے بڑے بھائی احمد اور والدہ کے ہاتھ حج کے لئے حرمین شریفین حاضر ہوئے جو کے بعد والدہ اور بھائی واپس ہوئے اور آپ حصول علم کے لئے وہیں رہ گئے اور اسی دوران آپ نے ”تاریخ کبیر“ لکھی۔

امام بخاری نے طلب حدیث کے سلسلے میں متعدد بار دور دراز شہروں کا سفر کیا جیسے مصر، شام اور کاتبی عمر صیحا جاز محمد بن کوفہ اور بغداد کتاب علم کے لئے اپنے وطن سے دور رہے اور آپ نے انتہا قوت حافظہ کے مالک تھے آپ کے اساتذہ بے شمار ہیں کیونکہ آپ نے اکابر، اناشل اور اصاغر کے فرق کا کبھی خیال نہیں رکھا اس لئے آپ کے اساتذہ کی تعداد ہزار سے زائد جتنی گئی ہے اور آپ کے شاگردوں کی تعداد اس سے بہت زیادہ ہے کیونکہ اس زمانے میں جو



ومسلم (۲۳) نے روایت کیا ہے،

شہر علوم اسلامیہ کے مرکز قرار دیئے جاتے تھے آپ اُن شہروں میں متعدد بار تشریف لے گئے اور بے حساب لوگوں نے آپ سے سماع حدیث کیا اس لئے کہا گیا کہ آپ کے ملازمہ کی تعداد لاکھ سے زائد تھی اور اپنے وطن بخارا سے سرقند کی طرف جاتے ہوئے خرنگ نامی سختی میں قیام پذیر ہوئے اور یکم شوال ۲۵۶ھ میں باسٹھ سال کی عمر گزار کر اس جہاں فانی سے کوچ فرمایا امام بخاری کی تصانیف میں سے زائد ہیں لیکن جو عظمت و شہرت ”صحیح بخاری“ للجامع الصحیح المسند المختصر من أمور رسول اللہ ﷺ رکھا اور آپ نے اپنی صحیح کا چھ لاکھ سے انتخاب کیا ہے حدیث شریف کتاب میں ذکر کرنے سے قبل غسل فرماتے اور دو رکعت نفل پڑھتے پھر اس حدیث شریف کے بارے میں استخارہ فرماتے اس کے بعد اس حدیث کو اپنی صحیح میں درج فرماتے اور آپ نے اس کتاب کو سولہ سال کی مدت میں مکمل فرمایا اور امام بخاری کے وصال کے بعد آپ کی قبر مبارک کی مٹی سے مشک کی خوشبو آتی تھی اور لوگ آپ کی قبر کی مٹی بطور تبرک لے جایا کرتے تھے ایک بار اہل سرقند قحط میں مبتلا ہوئے متعدد بار بارش کی دعائیں کیں مگر بارش نہ ہوئی، کسی نے وہاں کے قاضی سے کہا تم لوگوں کے ساتھ امام بخاری کی قبر پر جاؤ وہاں جا کر دعا کرو چنانچہ قاضی صاحب لوگوں کے ساتھ امام بخاری کی قبر پر آئے اور لوگوں نے صاحب قبر کے وسیلے سے دعائیں کیں تو اتنی بارش ہوئی کہ لوگ سات دن تک سرقند نہ جاسکے۔

اور ”صحیح بخاری“ بے شمار شروح لکھی گئیں جن میں ”الکواکب الدراری“، ”فتح الباری“ ”عمدة القاری“، ”ارشاد الساری“ ”مصابیح الجامع“، ”الکون الحار“ وغیرہ مشہور ہیں۔ (دیکھئے تہذیب التہذیب، برقم: ۶۷۴۵، ۴۰/۵، ۳۴۔ ایضاً تذکرة الحفاظ، برقم: ۵۷۸، ۱۰۴/۲/۱، ۱۱۔ ایضاً أشعة السمعات، ۱۱۔ ایضاً مرقاة، خطیۃ الكتاب، ص ۵۷-۶۴۔ ایضاً تذکرة المجتہدین (۱۷-۲۲۲)

۲۳۔ صحیح مسلم، کتاب الأقضية، باب نقض الأحکام الباطلة، و ردّ مجدّدات الأمور، برقم: ۱۷/۴۸۱۳- (۱۷۱۸)

اور (امام مسلم (۲۴) نے) مسلم شریف (۲۵) کی روایت میں ہے ”جس نے ایسا عمل کیا

۲۴۔ امام ابوالحسن مسلم بن الحجاج بن مسلم بن ورد بن کرشاد القشیری خراسان کے ایک شہر نیشاپور میں پیدا ہوئے، آپ کا تعلق چونکہ بنو قشیر خاندان سے تھا اس لئے قشیری کہلائے، آپ کی پیدائش کے سال میں اختلاف ہے، شاہ عبدالعزیز محدّث دہلوی نے ۲۰۲ھ، امام ذہبی نے ۲۰۴ھ اور ابن اثیر نے ۲۰۶ھ لکھا ہے اور ”تعلیقات الساطعیہ“ میں بھی ۲۰۶ھ مذکور ہے۔ ابتدائی تعلیم سے فراغت کے بعد بھرپور جوانی کے عالم میں علم حدیث کے حصول میں لگ گئے اور اس فن کو آپ نے بڑی لگن و محنت کے ساتھ حاصل کیا اور جلد ہی نیشاپور کے عظیم محدّثین میں شمار کئے جانے لگے۔

علم حدیث کی طلب میں متعدد شہروں کا رخ کیا جن میں جاز، شام، عراق اور مصر شامل ہیں اور ان تمام شہروں کے مشاہر اساتذہ کے سامنے زانوئے تلمذ طے کیا اور امام مسلم سے بے شمار لوگوں نے سماع حدیث کیا جن میں امام ابن خزیمہ اور امام ترمذی بھی شامل ہیں۔

اور آپ نے اپنی عمر کا اکثر حصہ حصول حدیث کے لئے مختلف شہروں کا سفر کرتے ہوئے گزار دیا، ساتھ ساتھ درس و تدریس میں بھی مشغول رہے، اس کے باوجود متعدد کتب بھی تصنیف فرمائیں اور ان میں سب سے زیادہ شہرت اور مقبولیت ”صحیح مسلم“ کو حاصل ہوئی۔

اور آپ کا وصال ۲۴۱ھ رجب المرجب ۲۶۱ھ اتوار کے روز شام کے وقت ہوئے۔ (دیکھئے، تہذیب التہذیب، برقم: ۷۸۰، ۷۸۰/۵، ۴۰/۶، ۴۰/۷۔ ایضاً تذکرة الحفاظ، الطبعة التاسعة، برقم: ۱۱۳، ۱۲۵/۲/۱۔ ایضاً التعلقات الساطعیۃ، ص ۸۴۔ ایضاً سیر أعلام النبلاء، برقم: ۲۱۸۰، ۱۷۴/۱۰۔ ایضاً وفيات الأعیان، برقم: ۷۱۷، ۹۸/۳-۹۹)

۲۵۔ صحیح مسلم کا درجہ کتب صحاح ستہ میں دوسرا ہے، امام مسلم نے اسے جس محنت سے ترتیب دیا ہے اس لحاظ سے یہ ”صحیح بخاری“ پر فوقیت رکھتی ہے۔

امام مسلم نے اپنی صحیح کی تالیف کا سبب خود بیان فرمایا ہے کہ آپ سے آپ کے ملازمہ نے درخواست کی کہ احادیث صحیحہ کا ایسا مجموعہ تیار کریں کہ جس سے بلا تکرار احادیث



جس میں ہمارا امر نہ ہو تو وہ مردود ہے“ (۲۶) اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ ”جسے مسلمان اچھا جائیں وہ عند اللہ بھی اچھا ہے“ (۲۷)

چنانچہ امام مسلم نے ان کی درخواست پر اپنی صحیح کی تالیف فرمائی اور آپ نے تین لاکھ احادیث میں سے اپنی جامع کا انتخاب فرمایا۔

حاجی حلیہ وغیرہ نے صحیح مسلم کا نام ”الجامع الصحیح“ بیان کیا ہے اور بعض نے اسے ”جامع“ کہنے پر اعتراض کیا کہ ”جامع“ حدیث شریف کی اس کتاب کو کہتے ہیں کہ جس میں تفسیر بھی ہے اور اس میں تفسیر بہت کم ہے اس کا جواب یہ ہے کہ نفس تفسیر کا ہونا لازم ہے قطع نظر اس سے کہ وہ قلیل ہو یا کثیر۔

صحیح مسلم کی کل احادیث کی تعداد میں اختلاف ہے ابو الفضل احمد بن مسلم نے یہ تعداد بارہ ہزار بتائی جبکہ ابو حفص نے آٹھ ہزار اور ملا علی قاری نے فرمایا کہ حذف مکرات کے بعد ”صحیح مسلم“ میں بالاتفاق چار ہزار احادیث ہیں۔

”صحیح مسلم“ کی تخریج میں بہت سی کتب تصنیف کی گئی ہیں اور اس کتاب کی شروح بھی کم نہیں ہیں جن میں امام نووی کی شرح ”کمال المعلم“ ”المفہم“ اور ”الدیاج“ وغیرہ مشہور ہیں اور بعض علماء نے ”صحیح مسلم“ کو مختصر کیا اور بعض نے پھر ان مختصرات کی شرح لکھی ہے۔

۲۶۔ صحیح مسلم، کتاب الأقضية، باب نقض الأحكام الباطلة و ردّ محدثات الأمور، برقم: ۱۸/۴۵۱۴۔ (۱۷۱۸)، ص ۸۴۶

۲۷۔ مسند أبی داؤد الطیالسی، ما أسند عبد الله بن مسعود، برقم: ۳۰/۱، ۲۴۴

۲۸۔ أيضاً المعجم الکبری للطبرانی، برقم: ۸۵۸۳، ۱۱۲/۹، ۱۱۳  
ایضاً شرح السنّة، کتاب الإیمان، باب ردّ البدع و الأهواء، برقم: ۱۰۵، ۱۸۷، ۱۸۶/۱

ایضاً المسند للإمام أحمد، ۳۷۹/۱

اس میں کوئی شک نہیں آپ نے اس سے مراد تمام مسلمان یا ان میں سے جمہور (یعنی اکثر) مراد لئے ہیں اس لئے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا فرمان ہے: ”اپنے اوپر سواد اعظم (۲۸) کو لازم پکڑو“ (۲۹) پس اُس کا کوئی اعتبار نہیں کہ جسے بعض بظاہر خشوع کرنے والوں نے اختیار کیا ہے، واللہ اعلم بالصماز و السرائر باوجود اس کے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں اور تمہارے اعمال کو نہیں دیکھتا لیکن وہ تو تمہارے دلوں اور احوال کو دیکھتا ہے، (۳۰) پس اعتبار دل کا ہے جو حقیقت میں اللہ

ایضاً الاعتقاد للبيهقي، باب القول في أصحاب رسول الله ﷺ، و على آله و رضی عنہم، ص ۱۸۱

ایضاً كشف الأستار، کتاب العلم، باب الإجماع، برقم: ۱۳۰، ۸۱/۱

ایضاً مجمع الزوائد، کتاب العلم، باب الإجماع، برقم: ۸۳۲، ۲۴۱/۱

یاد رہے کہ ملا علی قاری کا اس حدیث ذکر کرنے کا مقصد یہ ہے کہ جب مسلمانوں کی اکثریت حالت طواف میں ہاتھ چھوڑنے کو ہی اچھا جانتی ہے تو یہ ہاتھ چھوڑنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک اچھا ہے۔

اسی طرح اہل سنت کی اکثریت تقلید ائمہ اربعہ کو اچھا جانتی ہے تو یہ عند اللہ بھی اچھی ہے، اسی طرح مسلمان حضور ﷺ کے ذکر میلاد اور آپ کی نعت کو اچھا جانتی ہے تو یہ عند اللہ بھی اچھا ہے، اسی طرح مسلمان مزارات صحابہ و اہل بیت و صلحاء اُمت پر گنبد کو اچھا جانتے ہیں لہذا یہ عند اللہ بھی اچھا ہے۔

۲۸۔ سواد اعظم سے مراد بڑا گروہ ہے اور وہ اہلسنت و جماعت ہیں۔

۲۹۔ سنن ابن ماجہ، کتاب الفتن، باب السواد الأعظم، برقم: ۳۹۵، ۳۶۷/۴

۳۰۔ صحیح مسلم، کتاب البیروا الصلّة، باب تحریم ظلم المسلم الخ، برقم: ۳۳/۶۶۳۵، (۲۵۶۴)، ص ۱۲۷

ایضاً سنن ابن ماجہ، کتاب الزہد، باب القناعة، برقم: ۴۱۴۳، ۴۸۵/۴

ایضاً المسند للإمام أحمد، ۲۸۵/۲



تعالیٰ کی جلوہ گاہ ہے نہ کہ خالی خشوع کی ہیئت جو ریاضت و تسبیح سے بڑھ ہو، پس چاہئے کہ

ایضاً المجمع الكبير للطبرانی، برقم: ۸۰۸۲، ۱۱۲/۹

ایضاً کثر العمال، الباب الأول فی الأخلاق، برقم: ۵۶۵۹، ۱۲/۳/۲

ایضاً الجامع الصغير للسيوطی، حرف الهمزة، برقم: ۱۸۳۲، ص ۱۱۴

قاضی عیاض اس حدیث شریف کے تحت لکھتے ہیں کہ یہاں اللہ تعالیٰ کا دیکھنا اُس کی رویت ہے تاکہ وہ اُسے اس پر جزاء اور ثواب عطا فرمائے اور اللہ تعالیٰ کا دیکھنا اور اُس کی رویت ہر شئی کو محیط ہے اور اس سے یہاں مراد خصوصاً اُس کا جزا و ثواب مرحمت فرمانا ہے اور یہ تمام نیتوں اور مقاصد کی طرف اشارہ ہے۔ (اکمال المعلم، کتاب البر والصلة، باب تحویم ظلم المسلم الخ، برقم: ۳۳- (۲۵۶)، ۳۱/۸)

اس حدیث شریف کے تحت علامہ ابوالحسن محمد بن عبدالبہادی سندھی حنفی متوفی ۱۱۳۸ھ لکھتے ہیں کہ حضور ﷺ کا فرمان ”لیکن وہ تمہارے دلوں اور احوال کو دیکھتا ہے“ کا مطلب ہے کہ پس تم اپنے اعمال قلوب کو درست کر لو اپنی ہمت بدن اور حال سے متعلق نہ کرو۔ (حاشیۃ السندی علی السنن لابن مساجہ کتاب الزہد، باب القناعة، برقم: ۴۸۵/۴، ۱۴۳)

اور بعض لوگ اس حدیث شریف سے استدلال کرتے ہیں کہ فعل کا محل دل ہے اس سے وہ اعمال ظاہری کی نفی کرتے ہیں اور طہارت ظاہری کا انکار، عبادت ظاہری کا انکار سب کا منشا یہی باطل استدلال ہے پھر نماز پڑھتے ہیں اور نہ روزہ رکھتے ہیں اور نہ دیگر فرائض و واجبات پر عمل پیرا ہوتے ہیں سب کام دل سے ہی کرتے ہیں جبکہ کھانا پینا ظاہری اعضاء سے کرتے ہیں، چاہئے تو یہ کہ وہ جب سب کام دل سے ہی کرتا ہیں تو یہ بھی دل سے ہی کر لیا کریں پھر دیکھیں وہ کتنے دن زندہ رہتے ہیں اس لئے یہ استدلال ہرگز درست نہیں۔

حضور ﷺ کا یہ فرمان صرف عمل بالاخلاص کی ترغیب کے لئے ہے جیسا کہ آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ ”اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے“ اس میں ہے کہ اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے اس سے ظاہر ہے کہ فعل الگ ہے کہ جس کا محل اعضاء ہیں اور نیت الگ ہے کہ جس کا محل قلب

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی طرح طواف کرے جب کہ آپ نے فرمایا کہ ہم اللہ تعالیٰ کو دکھاتے ہیں پس ہمارے ایک کو اپنے دائیں سے بائیں کا اور اک نہیں ہوتا (۳۱) اور اُس کے سوا کسی طرف مروجہ نہیں ہوتا اور وہ مقام احسان میں اُس سے متخلف ہوتا ہے کہ جس کی تفسیر نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمائی جب کہ فرمایا (۳۲) کہ

یعنی نیت وہ عمل ہے کہ جس محل دل ہے لہذا فعل اعضاء سے پایا جاتا ہے اور نیت دل سے اور عمل وہی مقبول ہوتا ہے جس سے مقصد رضائے الہی ہو اور وہ عمل کہ جس سے رضائے خداوندی کا قصد نہ کیا جائے وہ عند اللہ مقبول نہیں کہ اس پر ثواب نہیں دیا جاتا جیسے نیت کے بغیر وضو و قربت واقع نہیں ہوگا۔ (الہدایۃ، کتاب الطہارات، تحت قوله: ويستحب للمتوضئ الخ ۱- ۱۶/۲)

اور جب قربت واقعی نہ ہو تو اُس پر ثواب نہیں ملے گا اور پھر بعض اعمال ایسے ہیں کہ جن میں اگر نیت نہ پائی جائے تو عبادت اور عادت میں تمیز نہیں ہوتی جیسے نماز چنانچہ علامہ مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں نماز کی ابتداء قیام کے ساتھ ہے اور قیام عادت اور عبادت کے مابین مترد ہے لہذا نیت کے بغیر تمیز واقع نہیں ہوگی۔ (الہدایۃ، کتاب الصلوٰۃ، باب شروط الصلوٰۃ التي تنفذها، تحت قوله: وينوي الصلوة الخ، ۱- ۵۹/۲)

۳۱۔ جامع العلوم والحکم، الحديث الثاني، فصل: و أما الإحسان الخ، ص ۵۰، و فيه: خطب عروة الزبير الى ابن عمر ابنته و هما في في الطواف فلم يحبه، ثم لقيه بعد ذلك فاعتذر اليه، و قال: كنا في الطواف نتخايل الله بين أعيننا“ أخرجه أبو نعيم وغيره

اور علامہ علی قادری کے اس رسالہ میں مذکور حدیث اُس حدیث کا بڑا ہے جسے اُن حدیث سے شمار کیا گیا ہے جنہیں ”جوامع الکلم“ کہا جاتا ہے جیسا کہ حافظ ابن رجب حنبلی نے اسے پچاس ”جوامع الکلم“ احادیث کی فہرست میں دوسرے نمبر پر لکھا ہے (جامع العلوم والحکم، الحديث الثاني، ص ۳۳) اسی طرح امام نووی شافعی نے اِس حدیث کے تحت لکھا ہے کہ یہ حدیث ”جوامع الکلم“ سے ہے یا در ہے کہ ”جوامع الکلم“ اُس حدیث مبارکہ کو



”تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے گویا کہ وہ

کہا جاتا ہے کہ جس کے کلمات تھوڑے ہوں اور معافی کثیر ہوں اور اس حدیث شریف کو ”حدیث جبریل“ بھی کہتے ہیں کما فی ”جامع العلوم والحکم“ اور اسے ”ثم الأحادیث“ بھی کہا گیا ہے چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ نے اپنی کتاب ”بذل القوة فی حوارث منی النبوة“ میں سن نو بھری کے واقعات میں لکھا کہ حضرت جبریل علیہ السلام اسی سال (یعنی ۵۹ھ میں لوگوں کو تعلیم کیلئے دربار نبوی میں حاضر ہوئے۔ آپ ﷺ سے ایمان، اسلام، احسان، قیامت اور علامات قیامت کے بارے میں دریافت کیا، ”صحیح بخاری“ اور ”صحیح مسلم“ میں یہ حدیث شریف تفصیل کے ساتھ مذکور ہے اور اس حدیث مبارکہ کو ”ثم الأحادیث“ کہا جاتا ہے کیونکہ یہ ایمان اور اسلام کے بیان پر مشتمل ہے اور لکھتے ہیں کہ حضرت جمال الدین نے ”روضة الأجواب“ میں لکھا ہے کہ لوگوں کی تعلیم کیلئے حضرت جبریل علیہ السلام سن دس بھری میں حاضر ہوئے اور مخدوم علیہ الرحمۃ کے نزدیک راجح یہی ہے کہ حضور ﷺ نے یہ ارشاد سن نو بھری میں حضرت جبریل علیہ السلام کے جواب میں فرمایا۔

حضرت جبریل امین علیہ السلام نے جب پوچھا کہ مجھے احسان کے بارے میں بتلائیے تو حضور ﷺ نے فرمایا ”ثم اللہ تعالیٰ کی عبادت اس حال میں کرو گویا کہ اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہے ہو اور اگر تم اس حال کو نہ پاسکو تو اللہ تعالیٰ یقیناً تمہیں دیکھ رہا ہے“

حضرت جبریل علیہ السلام نے پہلے ایمان و اسلام کے بارے میں معلوم کیا پھر احسان کے بارے میں سوال کیا اس سے معلوم ہوا کہ یہ مرتبہ کسی شخص کو اس وقت حاصل ہوتا ہے جب اس میں ایمان و اسلام دونوں پائے جائیں کہ وہ دل سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی تقدیر کرتا ہو جو اپنے اعمال و افعال سے اس کا اظہار کرتا ہو اور اس کے اعمال اس دور خلوص پایا جاتا ہو وہ اس کی تقدیر قلبی کے آئینہ دار ہوں۔

حافظ ابن رجب حنبلی نے لکھا کہ حضور ﷺ کا فرمان ”اگر تم اسے نہیں دیکھتے تو وہ تمہیں دیکھ رہا ہے“ کے بارے میں کہا گیا کہ یہ اول کی تعلیل ہے (اور اول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت

تجھے دیکھ رہا ہے“ (۳۳) اللہ تعالیٰ ہمیں دنیا میں اپنا مراقبہ اور آخرت میں مشاہدہ نصیب

اس حال میں کرو گویا اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہے ہو) بیشک تو بندہ ہے جب عبادت میں اس کے مراقبہ، بندے سے اس کے قرب کے استحضار کا حکم دیا گیا یہاں تک کہ گویا بندہ اسے دیکھ رہا ہے پس بندے کیلئے بھی یہ حال مشکل ہوتا ہے تو وہ اس حال کے حصول میں اللہ تعالیٰ پر اپنے ایمان سے مدد لے وہ اس طرح کہ بیشک اللہ تعالیٰ اسے دیکھ رہا ہے اور اس کے سرور علانیہ، باطن و ظاہر پر مطلع ہے بندے کے سر سے کچھ بھی اس پر مخفی نہیں، پس جب یہ مقام متحقق ہو جائے گا تو اس کے لئے دوسرے مقام (یعنی مقام اول) کی طرف منتقل ہونا آسان ہو جائے گا اور لکھتے ہیں کہ یہ بھی کہا گیا ہے کہ بلکہ یہ اس طرف اشارہ ہے کہ جس کے لئے یہ مشکل ہے کہ وہ اس حال میں عبادت کرے گویا وہ اسے دیکھ رہا ہے تو اسے چاہئے وہ اس طرح عبادت کرے کہ اللہ تعالیٰ اسے دیکھ رہا ہے اور اس پر مطلع ہے اور اسلاف میں سے بعض عارفین نے فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے لئے مشاہدہ پر عمل کرتا ہے تو وہ ”عارف“ ہے اور جو عمل کرتا ہے اس پر کہ اللہ تعالیٰ اسے دیکھ رہا ہے تو وہ ”مخلص“ ہے اور اس میں دو مقامات کی طرف اشارہ ہے جس میں سے ایک مقام اخلاص ہے، وہ یہ ہے کہ بندہ اس کے استحضار کے ساتھ عمل کرے کہ اللہ تعالیٰ اسے دیکھ رہا ہے اس کی اطلاع ہے اور وہ اس سے قریب ہے، بندہ جب اپنے عمل میں اسے حاضر کر لے گا اور اس پر عمل کرے گا تو یہ بندہ کو اللہ تعالیٰ کے غیر کی طرف التفات سے مانع ہوگا (جامع العلوم والحکم، الحدیث الثانی فصل: وأما الإحسان الخ ص ۵۱، ۵۰) اور حضور ﷺ کے اس فرمان سے مقصود اخلاص فی العبادة ہے، ظاہر ہے کہ بندہ جب اس طرح اپنے رب کی عبادت کرے کہ اس کے دل و دماغ میں یہ ہو کہ میرا رب مجھے دیکھ رہا ہے تو یقیناً اس کی عبادت میں اخلاص پیدا ہوگا۔ ریادہ جیسی تمام مذہبوں میں صفات اس سے دور ہو جائیں گی اور اس کی عبادت پر بنا دھو جانے سے محفوظ رہے گی اور اسے اس عبادت میں سرور حاصل ہوگا اور بندہ جب اس حالت میں اپنے رب کی عبادت کرے گا تو وہ اس عبادت کے آداب و شعور و خضوع میں کی کا اقدام نہیں اس طرح اس کی عبادت اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں مقبول ہوگی۔



فرمائے اور ہمیں اُن لوگوں کے ساتھ جو نیکو کار ہیں اپنے مولا کی بارگاہ میں بہتر طریقے کے ساتھ صرف اپنے رب کی رضا چاہتے ہوئے جو سب سے بلند ہے، بلند مقام پر فائز فرمائے۔ (یہاں رسالہ مکمل ہوا)

مثلاً علی قاری "المسئک المتقسط" میں لکھتے ہیں مگر لوگوں میں سے بعض نے وہم کیا جس کے پاس نہ کوئی روایت ہے اور نہ اُسے درایت ہے کہ (طواف میں) نماز کی مانند ہاتھ باندھنا مستحب ہے پس یہ وہم نبی کریم ﷺ سے طواف میں ہاتھ چھوڑنے کا فعل جو تواتر سے ثابت ہے (۳۴) اُس سے غفلت کی وجہ سے پیدا ہوا۔ پس

الإسلام والإحسان وعلم الساعة، برقم: ۴۵/۱، ۵۰

أيضاً صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب في بيان الإيمان والإسلام والإحسان، برقم: ۱/۲ - (۸)، ص ۳۳ و باب الإيمان ما هو، و بيان خصاله، برقم: ۵/۶ - (۹)، ص ۳۴

أيضاً سنن أبي داود، كتاب السنة، باب القدر، برقم: ۴۶۹۵، ۴۸/۵

أيضاً سنن الترمذی، كتاب الإيمان، باب ما جاء في وصف جبريل للنبي ﷺ، برقم: ۴۳۹/۳، ۲۶۱۰

أيضاً سنن ابن ماجة، المقدمة، باب في الإيمان، برقم: ۶۳، ۶۴، ۶۵/۱، ۶۱

أيضاً تحفة الأشراف، برقم: ۱۰۵۷۲

۳۳- اس کے تحت قاضی حسین بن محمد سعید کی حنفی متونی ۱۳۶۶ھ علامہ داملا آخوند جان سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا اس میں یہ ہے کہ اجازت نبویہ علیہ التحیۃ والثناء ہاتھ باندھنے اور ہاتھ چھوڑنے سے خاموش ہیں اور مثلاً علی قاری ایسی کوئی حدیث نہیں لائے کہ جس میں ہاتھ چھوڑنے کی تصریح ہو تو کیسے کہا کہ یہ "تواتر" سے ثابت ہے۔ (ارشاد الساری الی

مناسک الملا علی القاری، باب أنواع الأطوفة وأحكامها، فصل: في مستحبات الطواف، تحت قوله: تواتر فعله ﷺ من الإرسال، ۱۷۷)

جسے اُس کے رب نے ادب سکھایا (۳۵) اُس کے ادب سے بڑھ کر کوئی ادب مستحب نہیں ہے اور نہ ہی محابہ کرام علیہم الرضوان اور اُن کے اجماع ائمہ اربعہ اور اُن کے اجماع سے اوپر کوئی ادب ہے، مستحب کے لئے اُن کے مناسک میں اس کے ذکر کا نہ ہونا کافی ہے، پس بے شک اصل نئی ہے یہاں تک کہ ثبوت متحقق ہو (۳۶) برخلاف نماز میں ہاتھ باندھنے کے (۳۷) اس لئے کہ "صحیح بخاری" (۳۸) وغیرہ میں صحت کے

۳۵- حضور ﷺ کا فرمان ہے "مجھے میرے رب نے ادب سکھایا" (الجامع الصغير للسيوطی،

برقم: ۳۱۰، ص ۲۵- أيضاً كنز العمال، الباب الأول، الفصل الثالث، برقم:

۱۸۹۲، ۱۱/۶، ۱۸۲)

۳۶- اس کے تحت قاضی حسین بن محمد سعید کی علامہ داملا آخوند جان سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا "اصل نئی ہے یہاں تک کہ ثبوت متحقق ہو" مثلاً علی قاری کو یہ قول نفع نہیں دے گا کیونکہ ہاتھ باندھنا اور ہاتھ چھوڑنا دونوں اس میں برابر ہیں، اور ہاتھ چھوڑنا اگر متواتر ہوتا تو وہ اس کی طرف استدلال کے محتاج نہ ہوتے جو انہوں نے چھڑی ہاتھ میں ہونے اور خاص اور عام کے عمل کو ذکر کیا۔ (ارشاد الساری الی مناسک الملا علی القاری، باب أنواع الأطوفة وأحكامها، فصل: في مستحبات الطواف، تحت قوله: تواتر فعله ﷺ من الإرسال، ۱۷۷)

۳۷- حدیث شریف میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ نبی کریم

ﷺ نماز میں اچھا بایاں ہاتھ اپنے دائیں ہاتھ سے پکڑتے تھے (سنن الدار قطنی، کتاب

الصلاة، باب أخذ الشمال باليمين في الصلاة، برقم: ۱۰۸۱، ۱-۲/۲۸۷) اور

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے بے شک سب سے بے شک میں ہاتھ کو ہاتھ پر تاف

کے پیچے رکھنا۔ (سنن الدار قطنی، کتاب الصلاة، باب أخذ الشمال باليمين في

الصلاة، برقم: ۱۰۸۹، ۱-۲/۲۸۹)

۳۸- صحيح البخاری، باب استلام الركن بالمحجن، برقم: ۱۰۶۷، ۱/۳۹۷



ساتھ ثابت ہے، اُن میں سے جو نبی کریم ﷺ کے طواف میں ہاتھ نہ باندھنے پر دلالت کرتی ہیں وہ چھڑی کا آپ کے دست اقدس میں ہونا ہے، جو ہاتھ باندھنے کو ظاہر مانع ہے، ہاں طواف کی نماز کے ساتھ عبادت ہونے کی حیثیت سے مشابہت کا تقاضا یہ ہے کہ اس میں بھی ہاتھ باندھنا ہو، لیکن نبی کریم ﷺ نے اس حیثیت سے کہ آپ نبی رحمت ہیں، امت سے حرج کو دفع کرنے کے لئے ایسا نہ کیا۔

اور وہ جو نبی اکرم ﷺ کے طواف میں ہاتھ نہ باندھنے پر دلالت کرتا ہے وہ خاص و عام کا اپنے طواف کی حالت میں ہاتھ چھوڑنے پر اتفاق ہے حالانکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے: ”میری امت گمراہی پر جمع نہ ہوگی“۔ (۳۹) اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ لُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ (۴۰)

اور اس سے ظاہر ہوا کہ کہا جائے کہ طواف میں ہاتھ باندھنا مکروہ ہے، کیونکہ یہ سنت ماثورہ کے خلاف ہے اور اس کی نظیر وہ ہے جو طرابلسی نے فرمایا کہ چاہئے کہ سعی کے بعد مروہ پر نماز مکروہ ہو..... اتنی، پس اختراع کرنے والے بدعتی پر طواف میں ہاتھ باندھنے اور سعی کے بعد نماز کا کتاب و سنت کی دلیل سے اثبات لازم ہے ورنہ مانع اور نافی دلیل کا محتاج نہیں ہے جیسا کہ آداب بحث میں یہ ثابت ہے (۴۱)۔

۳۹۔ اس حدیث شریف کی تخریج ص ۱۷ پر ملاحظہ ہو۔

۴۰۔ النساء: ۱۱۵/۴ ترجمہ: اور جو رسول کا خلاف کرے بعد اس کے حق راستہ اس پر گھل چکا اور مسلمانوں کی راہ سے جدا راہ چلے ہم اُسے اُس کے حال پر چھوڑ دیں گے اور اُسے دوزخ میں داخل کریں گے اور کیا ہی بری جگہ پلٹنے کی۔

۴۱۔ جیسا کہ ”مناظرہ رشیدیہ“ وغیرہ میں ہے۔

پھر اس میں (۴۲) جو ریا، سمعہ، غرور اور خود بینی، جاہلوں کی اقتداء ہے وہ مخفی نہیں ہے خصوصاً جب کہ وہ طالب علموں کی ہیئت اور صوفیہ کی صورت میں ہو۔ (۴۳)

یہاں پر اس مسئلہ کے متعلق ملا علی قاری حنفی کی ”کتاب“ کی شرح ”المسلك المتبسط في المنسك المتوسط“ کی عبارت ختم ہوئی جسے قاری کے فائدے کے لئے اس رسالہ کے ساتھ نقل کیا گیا اور یہ مسئلہ فقہ کی دیگر کتب خصوصاً مناسک حج کے عنوان سے لکھی گئی کتب میں مجھے نظر نہیں آیا، صرف ملا علی قاری حنفی نے اسے ”کتاب“ پر اپنی شرح میں اور ایک مستقل رسالہ کی صورت میں نقل کیا ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ آپ کے زمانے میں یہ مسئلہ پیش آیا ہوگا، رسالہ کی ابتداء میں آپ نے اس کا تذکرہ بھی کیا ہے، اس لئے آپ نے اس پر قلم اٹھایا اور اس فقیر نے ملا علی قاری کے مناسک حج کے بارے میں اور رسائل بھی ترجمہ کئے ہیں، اللہ تعالیٰ نے چاہا تو وہ بھی آپ کی خدمت میں پیش کئے جائیں گے۔

اللہ تعالیٰ سے دُعا ہے کہ وہ اپنے حبیب ﷺ کے طفیل اس حقیر کی اس کاوش کو قبول فرمائے، آمین

محمد عطاء اللہ نعیمی

خادم دارالحدیث والافتاء

جامعۃ النور، جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

۴۲۔ حنفی حالت طواف میں ہاتھ باندھنے میں۔

۴۳۔ المسلك المتبسط في المنسك المتوسط، باب أنواع الأظرفة وأحكامها،

فصل: في مستحبات الطواف، ص ۱۷۷ تا ۱۷۹، مطبوعة: دار الكتب العلمية،

بيروت۔ و ص ۲۲۷ تا ۲۳۰، مطبوعة: المكتبة الإمدادية، و ص ۱۶۰ تا ۱۶۲،

مطبوعة: إدارة القرآن



## ماخذ و مراجع

- ۱- إتقان ما یحسن الأخبار الواردة على الألسن، للغزى، نجم الدین محمد بن محمد بن محمد، (ت ۱۰۶۱ھ)، تعليق الدكتور يحيى مراد، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ-۲۰۰۴م
- ۲- الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان، رتبته الأمير علاء الدین علی بن بلبان الفارسی (ت ۷۳۹ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۷ھ-۱۹۹۶م
- ۳- إرشاد السارى إلى مناسك الملا على القارى، للقاضى حسين بن محمد سعيد المكي الحنفى (ت ۱۳۶۸ھ)، تحقيق محمد طلحه بلال أحمد، المكتبة الإمدادية، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ-۲۰۰۹م
- ۴- إرشاد السارى إلى مناسك الملا على القارى، للقاضى حسين بن محمد سعيد المكي الحنفى (ت ۱۳۶۸ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ-۱۹۹۸م
- ۵- إرشاد السارى إلى مناسك الملا على القارى، للقاضى حسين بن محمد سعيد المكي الحنفى (ت ۱۳۶۸ھ)، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشي، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ
- ۶- الأشباه والنظائر على مذهب أبى حنيفة الثعمان، لابن نجيم، الإمام زين الدین بن إبراهيم بن محمد بن بكر الحنفى (ت ۹۷۰ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ-۱۹۹۳م
- ۷- أشعة اللمعات، للذهلوى، الشيخ عبد الحق بن سيف الدین السبكي (ت ۱۰۵۲ھ)، كتب خانة مجيديه، ملتان
- ۸- اظهره رشديه شرح مناظره رشديه، للعلامة محمد ممتاز الأشرفى، مكتبة غوثيه، كراتشي
- ۹- الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد، للبيهقى، الحافظ أبى بكر أحمد بن

- الحسين (ت ۴۵۸ھ)، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ-۲۰۰۳م
- ۱۰- إكمال المعلم بقوائد المسلم، للإمام الحافظ أبى الفضل عياض بن موسى بن عياض البهصى (ت ۵۴۴ھ)، تحقيق الدكتور يحيى إسماعيل، دار الوفاء، المنصورة، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ-۱۹۹۸م
- ۱۱- بهار شريعت، لصدر الشريعة محمد أمجد الأعظمى الحنفى (ت ۱۳۶۷ھ)، مكتبة المدينة، كراتشي
- ۱۲- تاريخ بغداد مدينة الإسلام، الإمام أبو بكر أحمد بن على الخطيب (بغدادى) (ت ۴۶۳ھ)، تحقيق صدقى جميل العطارى، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ-۲۰۰۴م
- ۱۳- تذكرة المحدثين، للسعيدى، العلامة غلام رسول، فريد بك اسٹال، لاہور
- ۱۴- تذكرة الحفاظ، للذهبي، شمس الدین محمد بن أحمد بن عثمان (ت ۷۴۸ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ-۱۹۹۸م
- ۱۵- التعليقات الساطعة، لعبد الرشيد بن عبد العزيز السلفى، المكتبة السعدية، خانيوال، الطبعة الأولى ۱۳۹۵ھ-۱۹۷۵م
- ۱۶- تهذيب التهذيب، لابن حجر، الحافظ أحمد بن على العسقلانى (ت ۸۵۲ھ)، تحقيق الشيخ خليل مأمون شيخا وغيره، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ-۱۹۹۶م
- ۱۷- التيسير بشرح الجامع الصغير، للمناوى، الحافظ زين الدین عبد الرؤوف بن تاج العارفين بن على الحدادى (ت ۱۰۳۱ھ)، مكتبة الإمام الشافعى، الرياض، الطبعة الثالثة ۱۴۰۸ھ-۱۹۸۸م
- ۱۸- الجامع الصغير فى احاديث البشير النذير، للسيوطى، الإمام جلال الدین أبى بكر الشافعى (ت ۹۱۱ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ-۲۰۰۲م
- ۱۹- جامع العلوم والحكم فى شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم، لابن



- ۲۰۔ رجب، زین الدین و جمال الدین، أبی الفرج عبد الرحمن ابن الشیخ المقرئ  
المحدث شهاب الدین أحمد (ت ۷۹۵ھ)، تعلیق عصام الدین الصباطی،  
دار الحديث، القاهرة، الطبعة الثالثة ۱۴۱۸ھ- ۱۹۹۷م
- ۲۱۔ جاء الحق، للنعمی، المفتی أحمد یارخان، نعیی کتب خانہ، غجرات
- ۲۲۔ حاشیة السندی علی السنن لابن ماجه، للإمام أبی الحسن محمد بن  
عبد الهادی السندی، (ت ۱۱۳۸ھ)، دار الکتب العلمیة، بیروت، الطبعة  
الأولی ۱۴۱۹ھ- ۱۹۹۸م
- ۲۳۔ حاشیة السندی علی السنن للنسائی، للإمام أبی الحسن محمد بن  
عبد الهادی السندی، (ت ۱۱۳۸ھ)، دار الفکر، بیروت، ۱۴۱۵ھ-  
۱۹۹۵م
- ۲۴۔ رد المحتار علی الدر المختار، للعلامة محمد أمين ابن عابدین الشامي  
الحنفي (ت ۱۲۵۲ھ)، تحقیق عبد المجید طعمہ حلی، دار المعرفة،  
بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ- ۲۰۰۰م
- ۲۵۔ السراج المنیر شرح الجامع الصغیر فی احادیث البشیر و النذیر، للعزیزی،  
المحدث علی بن أحمد بن محمد بن إبراهیم (ت ۱۰۷۰ھ)، مکتبة  
الإيمان، المدينة المنورة
- ۲۶۔ السنة لابن أبی عاصم، الإمام أبی بکر أحمد بن عمر (ت ۲۷۸ھ)، دار ابن  
حزم، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ- ۲۰۰۴م
- ۲۷۔ سنن ابن ماجه، الإمام أبی عبد الله محمد بن یزید القزوينی، (ت ۳۷۳ھ)،  
دار الکتب العلمیة، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ- ۱۹۹۸م
- ۲۸۔ سنن الدارقطني، الإمام الحافظ علی بن عمر (ت ۳۸۵ھ)، تعلیق مجدلی بن  
منصور، دار الکتب العلمیة، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ- ۱۹۹۶م

- ۲۹۔ سنن الدارمی، الإمام أبی محمد عبد الله بن عبد الرحمن التميمي السمرقندی  
(ت ۲۵۵ھ)، دار الکتب العلمیة، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ- ۱۹۹۶م
- ۳۰۔ السنن الکبری، للبيهقي، الحافظ أبی بکر أحمد بن الحسين (ت ۴۵۸ھ)،  
دار الکتب العلمیة، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ- ۱۹۹۹م
- ۳۱۔ سنن النسائي، الإمام أبی عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني  
(ت ۳۰۳ھ)، دار الفکر، بیروت، ۱۴۱۵ھ- ۱۹۹۵م
- ۳۲۔ سنن أبی داود، الإمام أبی داود سليمان بن لأشعث السجستاني الأزدي،  
(ت ۲۷۵ھ)، دار ابن حزم، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ- ۱۹۹۷م
- ۳۳۔ سیر أعلام النبلاء، للذهبي، الإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان  
(ت ۷۴۸ھ)، تعلیق محمد أمين الشراوي، دار الحديث، القاهرة  
۱۴۲۷ھ- ۲۰۰۶م
- ۳۴۔ شذرات الذهب فی أخبار من ذهب، لابن العماد، الإمام أبی الفلاح عبد  
الحی بن محمد العکری الحنبلي الدمشقي (ت ۱۰۸۹ھ)، تحقیق عبد  
القادر الأرناؤوط و محمد الأرناؤوط، دار ابن کثیر، بیروت، الطبعة الأولى  
۱۴۱۳ھ- ۱۹۹۳م
- ۳۵۔ شرح بدء الأمالي، للرازي، الإمام أبی بکر أحمد بن علی الحنفی  
(ت ۳۷۰ھ)، تحقیق أبی عمرو الحسين بن عمر بن عبد الرحيم، دار الکتب  
العلمیة، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ- ۲۰۰۱م
- ۳۶۔ شرح صحيح مسلم، للبخاری، للإمام أبی زکریا يحيى بن شرف الدمشقي  
الشافعي، (ت ۶۷۶ھ)، دار الکتب العلمیة، بیروت، الطبعة الأولى  
۱۴۲۱ھ- ۲۰۰۰م
- ۳۷۔ شرح السنة، للبخاری، الإمام أبی محمد الحسين بن مسعود (ت ۵۱۶ھ)،  
تحقیق وتعلیق الشیخ علی محمد والشیخ عادل أحمد، دار الکتب العلمیة،  
بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ- ۲۰۰۳م
- ۳۸۔ الشذرة فی الأحادیث المشتهرة، للصالحی، العلامة محمد بن طواف



- عبد الہادی الجراحى العجلونى الشافعى (ت ۱۱۶۲ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ-۲۰۰۱م
- ۴۸- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، للهيثمى، الحافظ نور الدين على بن أبى بكر بن سليمان المصبرى (ت ۸۰۷ھ)، تحقيق محمد عبد القادر أحمد عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ-۲۰۰۱م
- ۴۹- مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، للعلامة الشيخ على بن سلطان محمد القارى الشهير بملا على القارى (ت ۱۰۱۴ھ)، تحقيق الشيخ جمال عيتانى، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ-۲۰۰۱م
- ۵۰- المستدرک على الصحيحين، للحاكم، الإمام أبى عبد الله محمد بن عبد الله النيسابورى، (ت ۴۰۵ھ)، تحقيق الدكتور محمود مطرجى، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ-۲۰۰۲م
- ۵۱- المستدرک على الصحيحين، للحاكم، الإمام أبى عبد الله محمد بن عبد الله النيسابورى، (ت ۴۰۵ھ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ۱۴۲۷ھ-۲۰۰۶م
- ۵۲- المسلك المتقسط فى المنسك المتوسط، للعلامة الملا على بن سلطان محمد القارى الحنفى (ت ۱۰۱۴ھ)، تحقيق محمد طلحة بلال أحمد، المكتبة الإمدادية، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ-۲۰۰۹م
- ۵۳- المسلك المتقسط فى المنسك المتوسط، للعلامة الملا على بن سلطان محمد القارى الحنفى (ت ۱۰۱۴ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ-۱۹۹۸م
- ۵۴- المسلك المتقسط فى المنسك المتوسط، للعلامة الملا على بن سلطان محمد القارى الحنفى (ت ۱۰۱۴ھ)، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشي، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ
- ۵۵- مشكاة المصابيح، للهيثمى، الحافظ نور الدين على بن أبى بكر بن سليمان المصبرى (ت ۸۰۷ھ)، تحقيق محمد عبد الله العظمى، (ت ۷۴۱ھ)، تحقيق الشيخ جمال عيتانى، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ-۲۰۱۳م

- (ت ۹۵۳ھ)، تحقيق كمال بن بسبولى زغول، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ-۱۹۹۳م
- ۳۹- صحيح البخارى، الإمام أبى عبد الله محمد بن إسماعيل الجعفى، (ت ۲۵۶ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ-۱۹۹۸م
- ۴۰- صحيح مسلم، الإمام أبى الحسين مسلم بن الحجاج القشبرى النيسابورى، (ت ۲۶۱ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ-۲۰۰۰م
- ۴۱- المعحالة النافعة، للذهلوى، سراج الهند الشاه عبد العزيز المحيى (ت ۱۲۳۹ھ)، المكتبة السعدية، حانيوال (باكستان)، الطبعة الأولى ۱۳۹۵ھ-۱۹۷۵م
- ۴۲- فيض القدير شرح الجامع الصغير، للمناوى، الحافظ زين الدين عبد الرؤوف بن تاج العارفين بن على الحدادى (ت ۱۰۳۱ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت ۱۴۲۲ھ-۲۰۰۱م
- ۴۳- كتاب الزهد الكبير، للبيهقى، الحافظ أبى بكر أحمد بن الحسين (ت ۴۵۸ھ)، تحقيق الشيخ عامر أحمد حيدر، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ-۱۹۸۷م
- ۴۴- كشف الظنون عن أسامى الكتب والفنون، للمؤرخ مصطفى بن عبد الله الشهير بحاجى خليفة وبكاتب جليلي، مؤسسة التأريخ العربى
- ۴۵- كشف الأستار عن زوائد البزار على الكتب الستة، للهيثمى، الحافظ نور الدين على بن أبى بكر بن سليمان المصبرى (ت ۸۰۷ھ)، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمى، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ-۱۹۷۹م
- ۴۶- كنز العمال فى سنن الأقوال والأفعال، للعلامة علاؤ الدين على المتقى بن حسام الدين الهندى (ت ۹۷۵ھ)، تحقيق محمود عبد المصطفى، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ-۲۰۰۴م
- ۴۷- كشف السعفاء ومزيل الإلباس، للإمام الشيخ إسماعيل بن محمد بن



- ۵۶۔ المعجم الأوسط، للطبرانی، الإمام الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي (ت ۳۱۰ هـ)، تحقيق، محمد حسن محمد حسن إسماعيل الشافعي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ هـ - ۱۹۹۹ م.
- ۵۷۔ معجم البلدان، للحموي، الإمام شهاب الدين أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الرؤمي البغدادي (ت ۶۲۶ هـ)، دار أحياء التراث العربي، بيروت.
- ۵۸۔ المعجم الكبير، للطبراني، الإمام الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي (ت ۳۱۰ هـ)، تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي، دار أحياء التراث العربي، بيروت.
- ۵۹۔ النماذج الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة، للسخاوي، شمس الدين محمد بن عبد الرحمن (ت ۹۰۲ هـ)، دار الكتب العربي، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ هـ - ۲۰۰۴ م.
- ۶۰۔ مقدمة في الحديث النبوي وعلموه، للدكتور محمود مطرجي، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ هـ - ۲۰۰۲ م.
- ۶۱۔ مسند أبي داود الطيالسي، الإمام سليمان بن الجارود (ت ۲۰۴ هـ)، تحقيق محمد حسن محمد حسن إسماعيل الشافعي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ هـ - ۲۰۰۴ م.
- ۶۲۔ المسند للإمام أحمد بن حنبل الشيباني، (ت ۲۴۰ هـ)، المكتبة الإسلامية، بيروت.
- ۶۳۔ المنتقى، لابن الجارود، الإمام أبي محمد عبد الله بن علي النيسابوري (ت ۳۰۷ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ هـ - ۱۹۹۷ م.
- ۶۴۔ وفيات الأعيان و أنباء أبناء الزمان، لابن خلكان، لأبي العباس أحمد بن محمد (ت ۶۸۱ هـ)، دار أحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ هـ - ۱۹۹۷ م.
- ۶۵۔ الهداية شرح بداية المبتدى، للمغني، الإمام أبي الحسن علي بن أبي بكر الجفني (ت ۵۹۲ هـ)، دار الأرقم، بيروت.